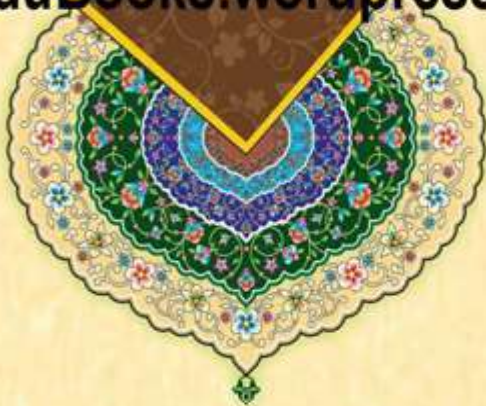


# صفۃ شاماری تعالیٰ

اکابر علمائے اُتر کے عقائد

BestUrduBooks.wordpress.com



مؤلف

حضرت مولانا ابو الفضل عبد الرحمن اشرفی مدظلہ

فاضل جامعہ اسلامیہ لاہور

دارالانوار

لاہور



صفاتِ باری تعالیٰ (ترجمہ)



لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ. وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشوریٰ: ۱۱)

ترجمہ: کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، اور وہی ہے سنا، دیکھتا ہے۔

# صفاتِ باری تعالیٰ

اور

## اکابر علمائے اُمت کے عقائد

تالیف

حضرت مولانا ابو حفص اعجاز احمد اشرفی غفرلہ

فیاضیہ جامعہ اشرفیہ، لاہور

دار النعمہ

لاہور، پاکستان 0301- 4441805





# انتساب

پیر طریقت، ذہیر شریعت، امام اہل سنت، فخری السنۃ

شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا

محمد سرفراز خان صفدر

(مؤلف و مترجم)

کتاب

امدادی اس کتاب کو ان کے ہمدلی درجات کا باعث بنے۔ آمین!  
ابجا احمد اشرفی

## عقائد اور نماز کے بارے میں چند کتابیں

- 1۔ اِبْرَاهِيمُ بْنُ اَبِي حَزِيمٍ (تذکرہ اہل بیت)
- 2۔ رَأْسَةُ الْمُتَعَلِّقِينَ فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 3۔ اَلْكَفَى الْمُتَعَلِّقِينَ فِي اِلْحَادِ اَوْدَاقِهِمْ (تذکرہ اہل بیت)
- 4۔ اِبْرَاهِيمُ بْنُ اَبِي حَزِيمٍ فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 5۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 6۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 7۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 8۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 9۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 10۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 11۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 12۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 13۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 14۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 15۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 16۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 17۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 18۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 19۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 20۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 21۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)
- 22۔ اَلْكَفَى فِي تَرْكِ زِيَادَةِ الْمُتَعَلِّقِينَ (تذکرہ اہل بیت)

# فہرست

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
10	تقریباً حضرت مولانا جلال الدین دہلوی کا ترجمہ: العالیہ	
13	پیش گوئی	
20	مقدمہ	
20	تسمیہ کی اہمیت	1
20	تسمیہ کا کام	2
22	صفات باری تعالیٰ کی اہمیت	3
23	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	4
27	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	5
30	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	6
30	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	7
36	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	8
39	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	1
43	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	2
45	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	3
52	صفات تشریفاتی میں مذہب اور انسانیت	4
54	صفات باری تعالیٰ اور ان کے فضائل	
55	صفات باری تعالیٰ اور ان کے فضائل	1
60	صفات باری تعالیٰ اور ان کے فضائل	2
68	صفات باری تعالیٰ اور ان کے فضائل	3

- 4 حضرت امام ابو الحسن اشعری (المتوفی ۳۲۰ھ) کے عقائد 78
- 1 کتاب: الإبانة عن أصول الديانة میں مذکور عقائد 78
- 2 مقالات الإسلامیین میں مذکور عقائد 88
- 3 عقیدہ نزولِ باری تعالیٰ 90
- 4 حضرت امام ابو الحسن اشعری کے عقائد مبدل ہیں 91
- 5 حضرت امام ابو الحسن اشعری کے عقائد کے بارے میں فیصلہ کن بات 96
- 5 امام ابو السعود محمد بن محمود مرقدی المرتد فی (المتوفی ۸۳۵ھ) کے عقائد 98
- 1 مسألة بيان العرش (عرش کے بیان کا مسئلہ) 99
- 2 مسألة رؤية الله (رأیت باری تعالیٰ کا مسئلہ) 127
- 6 حضرت امام شمس ابو بکر قتبی (المتوفی ۷۴۰ھ) کے عقائد 141
- الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به میں 141
- بیان کردہ عقائد
- 7 حضرت امام شمس بن عثمان بن سعید بن عثمان بن عمر ابو عمرو الدالی (المتوفی ۷۷۰ھ) کے عقائد 152
- الرسالة الوافية لمذهب أهل السنة في 153
- الاعتقادات وأصول الديانات میں بیان کردہ عقائد
- فصل 1: في بيان التوحيد 153
- فصل 2: في ذكر بعض الصفات لله 162
- فصل 3: في استواء الله على عرشه وعلوه على خلقه 165
- فصل 4: في نزوله سبحانه إلى السماء الدنيا 166
- فصل 5: في إثبات صفة الكلام لله 169
- فصل 6: في أن القرآن كلام الله غير مخلوق 172

- 178 فصل 7: فی رؤیة المؤمنین لرحمہ
- 8 امام الحافظ ابو بکر احمد بن محمد بن علی البیہقی (المتوفی ۵۵۸ھ) کے عقائد 182
- 1 تقویض و تاویل میں حضرت امام بیہقی کی تحقیق 183
- 2 تَلَبُّ الْقَوْلِ فِي الْقُرْآنِ الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الخ 188
- 3 تَلَبُّ الْقَوْلِ فِي الْإِسْتِوَاءِ 202
- 4 کتاب الاستواء الصفات میں استواء علی العرش کی تحقیق 213
- 9 امام الحرمین عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف الجونی (المتوفی ۵۷۷ھ) کے 225
- عقائد
- 1 واللہ تعالیٰ بغیر جہت اور مکان کے موجود ہیں 226
- 2 صفاتِ مشابہات میں تقویض و تاویل 231
- 3 واللہ تعالیٰ کی صفت کلام 238
- 4 قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام، بغیر حقوق ہے 243
- 10 حضرت امام غزالی (المتوفی ۵۰۵ھ) کے عقائد 248
- 1 ادیانِ اعلوم میں بیان کردہ عقائد 253
- 1 صفاتِ باری تعالیٰ کے بنیادی عقائد 253
- 2 صفتِ استواء علی العرش 264
- 3 واللہ تعالیٰ بغیر جہت اور مکان کے موجود ہیں 266
- 4 روایتِ ہادی تعالیٰ بغیر کیفیت اور صورت کے ہوگی 269
- 5 اللہ تعالیٰ کی صفت کلام 272
- 2 الاعتصافی الاعتقاد میں استواء العرش کی بحث 276
- 3 الحجامہ الامام میں بیان کردہ عقائد 280
- 11 حضرت امام عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل، ابو حفص، نجم الدین النسی 286
- (المتوفی ۷۷۷ھ) کے عقائد







370	حضرت مولانا محمد امجد علی (دہلوی) کے عقائد	21
370	اللہ تعالیٰ نے اپنے کوئی مکان نہ دیا، نہ جہت، نہ سمت نہیں	1
371	مغایات و تقابہات جیسے: سواہل، مرقس کی تحقیق	2
377	اللہ تعالیٰ کی معرفت کا اس کی تحقیق	3
380	قرآن مجید، اللہ تعالیٰ کا کلامِ قدیم، ورنہ مخلوق ہے	4

## تقریظ

### حضرت مولانا سجاد الحجابی دامت برکاتہم العالیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين اصطفى. وبعد:

کتاب وسنت کا سب سے بڑا ویسٹوئی عقائد کی تصحیح کا ہے۔ اس مقصد و غائی کے لئے اللہ عزوجل نے انھوں کو تعداد میں بڑا ہیہ ہستیوں کی ہیں، جنہوں نے ایک جنم تو حید باری نشان کی طرف ہرچہ روٹ دی۔ اس مثال اعلیٰ کے پانے کے لئے سب نے اس قدر شکیلیف برداشت کی اور قربانیاں سرائیام دیں کہ قرآن کریم اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان کے تہ کروں اور واقعات سے، الحمد للہ بھر پڑا ہے۔

علامہ عبدالحزیز بن یزید (جو صمد الکلام کے امام ہیں) نے "الإسعاد شرح الإرشاد" میں کیوی خوب لکھا ہے کہ: "قرآن کریم کی سزے چھ ہزار سے اوپر آیات کریم ہیں، لیکر جملہ پانچ ہزار آیات صرف عقیدہ و توحید کے متعلق ہیں۔"

میں وجہ ہے کہ اس صمد کا پڑھنا پڑھنا شریعت اسلام میں سب سے اونچا مقام رکھتا ہے، "صاحب البحر ہی" امام سید اعجاز فرمادی h نے لکھا ہے کہ علوم علی کی پچھ میں ہیں:

1. علم التفسیر 2. علم الحديث 3. علم الفقه 4. اصول الفقه 5. علم اللغة 6. علم النحو 7. علم الصرف۔  
پھر فرمایا کہ ان علوم میں "علم الکلام" سب کا سردار اور رئیس ہے۔

علامہ مذہب حنفیہ کے سرکشیار امام اعظم امام ابوحنیفہ h کا علم امتیاز کا علم ہے جو کہ امتیاز و تفسیر سے ڈھکی چھپی بات نہیں۔ بندہ جو نے امام صاحب h کے علم عقیدہ کے نولے سے خدمات اچھ کر کرنے کے لئے مشغول مقارنہ کر کے لکھا ہے جو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بیشتر رسائل و جرائد میں چھپ چکا ہے اور اٹل علم نے اس کو قدر کی نگاہ سے دیکھا ہے۔

اور اٹل علم وچ بندہ کے سائنس حجة الإسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی h تو اپنے

زمانے کے متعلقین کے امام تھے، ان کی نگہ بنگ ۲۸ کتابوں میں تقریباً ۲۰ کتب میں دراصل تو صرف عقیدہ، فہم اور مسائل کے متعلق ہیں۔ انہوں نے اپنی کتابوں میں خاص کر ”تقریر دل پذیر“، ”قبلہ نما“، ”آپ حیات“، ”ہدیہ الشیخ“، ”اتحاد الاسلام“، ”جہی کتبوں میں کلام و عقائد کے لئے نئے اور نئے آئے ہیں۔ یہ استنباط و تقریرات کئے ہیں۔ اس بات کی اہمیت صرف اس شخص پر واضح ہے جنہوں نے حجۃ الاسلام کے ان نادر شاگردوں کا نور سے معاملہ کیا ہو۔

کہنے کی غرض یہ ہے کہ جو علم دارے اُکا بر و اسلاف کا ورثہ چھوٹا تھا، آج افسوس! وہی علم سے نہایت بے اتہالی برتی جا رہی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی توحید اور حقوق کا جاننا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ توحید کے حقوق جاننا اور اس کی جستجو میں لگنا عظیم عبادت ہے۔ قلب و وقت نام و در ۱۱ سے نقل ہے کہ بعض علم کرام سے منقول ہے کہ ہم نے چار علوم کی صحبت کو غنیمت ہے، ان سب سے چار باتوں کے متعلق پوچھا۔ کس نے بھی جواب نہیں دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پوچھو! جو بھی پوچھنا چاہے؟“۔ ہم نے کہا تو دید کی حقیقت کیا ہے؟ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کلُّ مَا خَلَقَ رَبِّيَ إِلَيْكَ فَهُوَ قَالَ لَكَ وَاللَّهِ يُخْلَفُ ذَلِكَ“۔

پھر میں نے کہا کہ عقل کی حقیقت کیا ہے؟

فرمایا: ”أَدْنَاهُ تَرَكَ الذُّنْيَا وَأَعْلَاهُ تَرَكَ التَّفَكُّرَ فِي خَلْقِ اللَّهِ“۔

میں نے کہا: بقدری حقیقت کیا ہے؟

فرمایا: ”إِلَّا تَمْلِكُ شَيْئًا وَلَا تَمْلِكُ شَيْءًا وَأَنْتَ عَلَى الْحَالِينَ رَاضٍ عَنْ اللَّهِ“۔

میں نے عرض کیا: بقدری حقیقت کیا ہے؟

فرمایا: ”تَرَكَ الدَّعَاوَى وَكَلَّمَكَ الْمَعَانِي“۔

بعض اولیاء سے اللہ رب اعزت کے متعلق پوچھا گیا۔ تو انہوں نے سب سے جامع جواب مرحمت فرمایا: کہنے لگے کہ اگر تم ”ما“ باری تعالیٰ کے متعلق پوچھتے ہو؟ تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد کر رہی ہے: ”وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى“۔ اگر تم صفات باری تعالیٰ کے متعلق پوچھتے ہو؟ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ، لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ، وَهُوَ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ،“ اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی



پیش لفظ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد لله المتوحد بجلال ذاته وكمال صفاته، المتقدس في  
 نعوت الجبروت عن شوائب النقص وسعاته. والصلاة على نبيه محمد  
 المؤيد بساطع حجه وواضح بيناته، وعلى آله وأصحابه، هذه طريق الحق  
 وحجته. وبعد، فإن مبني علم الشرائع والأحكام، وأساس قواعد عقائد  
 الإسلام، هو علم التوحيد والصفات، الموصوف بالكمال، المنتج من  
 شأب الشكوك وظلمات الإلهام.

أَمَّا بَعْدُ ! فَاغْوُذْ بِاللَّوْنِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ  
الرَّحِيمِ . لَيْسَ كَقَوْلِهِ تَعْنِي : وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ . (اشعري : ١١)

اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد ﷺ کو دینِ حق دے کر بھیجا۔ دینِ اسلام اللہ تعالیٰ کا آخری دین اور قیامت تک کے لیے پسندیدہ دین ہے۔ حق تعالیٰ خود فرماتے ہیں:

إِنَّا الْيَقِينُ عِنْدَ الْإِسْلَامِ - اسلام کے سوا اب کسی بھی دین میں نجات نہیں۔ کوئی بھی ایسا کتاب چاہے وہ یسوی ہو یا عیسائی، ان کو بھی نجات تب ملے گی، جب وہ دینِ اسلام کو تسلیم کریں گے۔ اس کے بغیر کسی بھی مذہب پر چلنے والے کے لیے نجات نہیں ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

وَمَنْ يَتَّبِعْ عَزِيزَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ  
الْخَائِرِينَ. (آل عمران: ٨٥)

ترجمہ: جو کوئی شخص مسلم کے سوا کوئی اور دین اختیار کرنا چاہے گا تو اس سے وہ دین قبول نہیں کیا جائے گا اور آخرت میں یہ ان لوگوں میں شامل ہوگا جو سخت نقصان اٹھانے

والے ہیں

اسلام مکمل اور جامع دین ہے۔ نبی اور اہل کے موقع پر ہمیں دین اور تمہارے دوست اور  
اعزین اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے مزید فرمایا:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَبَشَّرْتُ عَلَيْكُمْ بِمَغْفِرَةٍ وَأَكْمَلْتُ دِينَكُمْ  
لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (امام احمد ۲)

ترجمہ: آج میں نے تمہارا دین مکمل کر دیا۔ اور تمہارے دوست اور عزیزوں کو  
تمہارے لیے تمام دین کے صبر پر (مغفرت کے لیے) اچھا کر دیا۔

دین اسلام کی تعلیمات ہمیں جامعیت نے شہر سے دین کے تمام شعبوں۔ مکتبہ،  
مہارات، معاشات، معاشرت اور اخلاق پر مشتمل ہیں اور یہی ساری کوئی ہے۔ وہ انسان کی  
پوری زندگی کے لیے رہنمائی کرتے ہیں۔ زندگی کا کوئی موز اور کوئی شعبہ ایسا نہیں جس میں اس کی  
جائزات موزوں نہ ہوں۔ جس پر ہم نے دین کے تمام شعبوں کے لیے بڑی جامع اور  
شہر کی جائزات موزوں فرمائی ہیں جن پر مکمل اور کوئی ایک انسان کبھی کسی میں اس انسان بن سکتا  
ہے۔ وہی اور آخرت کی اور مکتبہ اور تحقیقی کامیابی اسی میں ہے کہ اسلام کی تعلیمات کو پورے صبر  
پر اپنایا جائے۔

اسلام نے تمام شعبوں میں زیادہ و تمام شعبہ ایمانیات اور مکتبہ مکتبہ کے شعبہ ہے  
کیونکہ مکتبہ تمام انسانی کی بنیادیں۔ اگر مکتبہ کھینچ لیں تو اسلام بے جا رہے۔ اس لیے مکتبہ  
کھینچ کر دیا گیا ہے۔

مکتبہ وہ مکتبہ ہے جس کی مکتبہ کی وہ بنیاد اور اس میں ہے اس پر وہ مکتبہ قائم ہے۔ اگر  
مکتبہ وہ مکتبہ ہے جو مکتبہ کے مکتبہ کی بنیادیں اور اس میں ہے اس پر وہ مکتبہ قائم ہے۔

اسلامی تعلیمات میں بھی مکتبہ کی اہمیت کو تسلیم کیا گیا ہے۔ قرآن و حدیث میں مکتبہ کی  
اسلام اور مکتبہ پر بہت زیادہ زور دیا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر آیات قرآن و حدیث میں مکتبہ کی  
کے بارے میں ذکر ہے۔ مکتبہ کی اصطلاح معمولی غلطی اکثر اوقات و مکتبہ اسلام سے مراد  
ہو یا مکتبہ بن سکتی ہے۔ افعال میں کسی کو تو یہی کہ وہ مکتبہ میں ہو یا مکتبہ و مکتبہ کا ذکر ہے۔

اہل السنۃ والجماعت برقیہ سنت ایسے لوگوں کو کہنا ہے جن کے اعتقادات اور  
فہمیں و مسائل کا محور قرآن حکیم، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت صحیحہ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار و سیرت  
ہوں اور وہ اپنے عقائد اور اصولیہات اور اخلاقی و عبادات میں اسی راہ پر چلتے ہوں جس پر  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تمام فرماتے رہے۔ اس راہ کے مخالف راستے کو بدعت اور کفر  
چنے والوں کو بدعتیہ کہنا ہے۔

یقیناً صحیح عقیدہ وہی ہیں جو اہل السنۃ والجماعت کے عقیدہ ہیں۔ اس لیے کہ نبی  
جماعت نجات پائے والی اور حق پر ہے جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نجات پائے والی جماعت  
کے متعلق خود ارشاد فرمایا: مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي - الحدیث (جس طریقہ پر میں ہوں اور  
میرے ساتھ ہیں)۔ اہل السنۃ والجماعت کے عقیدہ و نظریات کا اصل و خذ قرآن و سنت  
نہیں ہے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تعلیمات ہیں۔ ان تعلیمات کا اپنے اپنے زمانہ میں اکابر علماء و کرام بیان  
کرتے آئے ہیں، وہ علماء کرام و عقائد کی کتب میں موجود ہیں جو صدیوں سے متواتر طور پر ایک  
نسل سے دوسری نسل تک منتقل ہوتے آ رہے ہیں اور قیامت تک (ان شاء اللہ) یہ سلسلہ چل  
ی جا رہی ہے۔

**توحید و وحدت سے مشتق ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات**  
میں فرد اور یگانہ ہے۔ ذات اور صفات میں کوئی اس کا شریک اور ہمراز نہیں اور علم اور قدرت میں  
کوئی اس کا ہم پڑ نہیں۔ ایک ہی معبود و برحق ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود کے لائق نہیں۔  
تمام صفات کمال کے ساتھ موصوف ہے اور بے مثل اور بے مثل اللہ تعالیٰ سے صفات کمال کی  
نقصی کرنا یہ قبول نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کو حقوق کے مشابہ بنانا عقیدہ اور تمسک ہے اور توہمیں اور تشبیہ  
دونوں کی نفی تو میر ہے۔

ماہر عبد القادر بغدادی فرماتے ہیں:

قَالَ أَهْلُ السَّنَةِ: قَدْ جَاءَتْ السَّنَةُ الضَّحِيحَةُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَسْعَةٌ  
وَيَسْعِينَ أَسْمَاءً وَأَنَّ مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَلَمْ يُدْرِكْهَا حَصَانُهَا  
ذَكَرَ عَدَدَهَا وَالْعِبَارَةُ عَنْهَا فَإِنَّ الْكَافِرَ قَدْ دَانَ كَرَهَا حَاكِيًا أَهْلًا وَلَا



يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنَّمَا أُرَادَ بِأَحْصَانِهَا الْعِلْمُ بِهَا وَاعْتِقَادُ  
مَعَارِفِهَا مِنْ قَوْلِهِمْ: فَلَنْ تُوَخَّصَاضَةً وَأَضَافَ كُنَّا إِذَا كُنَّا ذَا عِلْمٍ  
وَعَقْلٍ.

(الفرق بين الفرق وبين الفرقه الناجية ص ۳۲۶، ۳۲۷۔ تالیف: عبد القادر بن  
ظاهر بن محمد بن عبد اللہ بغدادی التمیمی الأسفرائینی، أبو منصور (المتوفی  
۲۹۰ھ)۔ الناشر: دار الآفاق الجديدة، بيروت، ۱۹۷۱ء)

ترجمہ۔ اہل السنّت فرماتے ہیں: صحیح حدیث میں ہے: "اللہ تعالیٰ کے ننانوے (۹۹) نام  
ہیں جو ان کو دُعا کرے گا وہ جنت میں داخل ہوگا۔" مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ  
کو مانے۔ اس کی ذات کو قدیم اور ازلی اور یکساں مانے اور اس کو موصوف بہرہ انما،  
وصفات جانے اور یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ ان تمام صفات کا ہے۔ کے ساتھ موصوف  
ہے، وہ مؤمنین ہے اور جنت میں داخل ہوگا۔ ایمان کے لیے یہ ضروری ہے کہ اللہ  
تعالیٰ کی ان تمام صفات کو ملے پر ایمان لائے جن کا اس حدیث میں ذکر ہے۔

**علمِ احکام** حکم میں سب سے زیادہ دشوار چیز جو حید ذات و صفات کا ہے۔ جس کو سمجھنے اور  
یقین کرنے کے لیے کمالِ علم و عقل ضروری ہے۔ اس لیے جو لوگ علم و عقل کے لحاظ سے کم مایہ  
تھے، وہی اس کٹھی کو سلجھانے سے زیادہ عاجز رہے۔

**عقائد مکمل** کی برقی و صحت کا تعلق صرف علم صحیح سے ہے۔ اگر علم صحیح اور عقل بھی سلیم ہے تو  
عقائد کے بارے میں کبھی غلطی نہ ہوگی۔ پھر یہ کہ حق تعالیٰ نے اس کا علم اتنا آسان کر دیا ہے کہ کم  
سے کم سمجھو اور ابھی اس سے بہرہ ور ہو سکتا ہے اور غلط عقیدے سے ضروری بھی مل سکتا ہے، اور نہ حق  
تعالیٰ اپنے بندوں کو اس کا تکلف ہی فرماتا۔

غرض اعمال کی کوتاہیاں تو بہت ہیں، خصوصاً اس زمانہ میں کہ شرک کا تلبہ بہت ہی زیادہ  
ہے اور جتنا قرب قیامت کا زمانہ ہوگا، شر و فتن زیادہ ہی ہوں گے۔ اس لیے **تصحیح**  
**عقائد مکمل** کی فکر بھی سب سے زیادہ ضروری ہے۔ عقائد کے صحیح کرنے اور رکھنے کی کوئی دقت نہیں  
ہے۔ سب سے ذل حق تعالیٰ کی ذات و صفات، ہم، قدرت، مشیت، تقدیر، خیر و شر، برزخ

وآخرت کا یقین تمام دنیا پر ایمان، ملکہ و شیوہ میں وہ جن کا یقین جن تعالیٰ کے لیے

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ. وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (اشوری: ۱۱)

ترجمہ کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، اور وہی ہے جو ہر بات سنا، سب سمجھ سکتا ہے۔

ہوئے کو نوب اچھی طرح سمجھ لینا کہ اس میں بڑے بڑوں سے بھی غلطیاں ہوئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ آخر زمان تک صحیح علم رکھنے والے ضرور دنیا میں رہیں گے، جو غلط علم والوں کی غلطیوں پر متنبہ کرتے رہیں گے۔ اس لیے صحیح علم والے علماء و علماء سے رابطہ رکھنا بھی ضروری ہے ورنہ قیامت تک کے لیے ایسا کو بھی بہت مشکل ہے کہ وہ طرح طرح سے گمراہ کرے اور وہ خاص طور سے علماء کو، کے ذریعہ بھی راہ مستقیم سے ہٹاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو:

قَالَ: "هَذَا أَنَا عَلِيُّ وَأَهْلِي"۔ (مشکوٰۃ، رقم ۱۷۱۱، ابن تریز، رقم ۲۶۱۲)

ترجمہ آپ علیؑ کا ہے فرمایا: "میں جس طرح چاہوں اور میرے اصحاب ہوں گے (اس کی پیروی کرنے والے مستثنیٰ ہوں گے)۔"

کی شایرہ مستقیم چلائے اور بات قدم رکھے۔ آمین۔ آمین۔

یہاں یہ بتانا بھی بہت ضروری ہے کہ علم عقائد میں صرف ان اہل علم و عقل کی بصیرت پر اعتماد ہو سکتا ہے جو تمام اقدار کو اپنے اپنے مرتبہ میں رکھ سکتے ہیں۔ اسی لیے اکابر امت کا یہ فیصلہ بھی بہت اہم و ضروری تھا کہ اثبات عقائد کے لیے وکیل القعدی (آیات و آیات و احادیث صحیحہ متواتر و اتنی ضرورت ہے۔ جب کہ احکام کے لیے کم درجہ کی احادیث بھی کافی ہیں، بشرطیکہ وہ ضعیف نہ ہوں۔ صرف فضائل اعمال احادیث ضعیفہ سے بھی ثابت ہو سکتے ہیں۔

میں مکر و شاذ یا دوسرے احادیث و احکام کا بھی اثبات نہیں ہو سکتا۔ لہذا سب سے بڑی غلطی بعض علماء سے یہ ہوئی کہ انھوں نے اقدار مذکورہ سے صرف نظر کر لی۔ مثلاً کچھ حضرات نے نسبتاً ضعیف احادیث سے احکام شرعیہ کا اثبات کیا اور بہت سوں نے مکر و شاذ احادیث سے بھی حکام حکم عقائد تک بھی ثابت کیے ہیں۔ اس طرح ان کے یہاں عقائد و حکام کے مراحب و اقدار محفوظ نہ رہ سکے۔

میں نے جس مسوئی حق و مامنی کو پر تنے کی بات اور پرچش کی ہے۔ وہ ذاتی واضح اور پر

ایک مضمون کے لیے لائق قبول ہے کہ اس سے صرف نظر و کم کا بروہی کہا جاسکتا ہے، کیونکہ جو احادیث دوسری جانب سے پیش کی گئی ہیں، وہ سب فقہ و جہال کی کسوٹی پر رکھے ہی اپنی قدر و قیمت خود بتا رہی ہیں۔

صفاتِ باری تعالیٰ کا مسئلہ مازک ترین مسئلہ ہے۔ اس میں تعویذی ہی افراط و تفریط سے بھی آدمی گمراہیوں کی اقسام گہرائیوں میں گر سکتا ہے۔ اس لیے بغیر ضرورت شدیدہ کے کلام کرنا مائے کرم نے ناجائز ٹھہرایا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض لوگ مسئلہ صفات میں اثبات کی طرف اتنا غلو کر گئے کہ مشبہ اور مجسم بن گئے اور دوسری طرف بعض لوگوں نے تاویل میں اتنا غلو کر دیا کہ معطلہ، جسمیہ اور معتزلہ بن گئے۔ اہل السنۃ والجماعت نے ہمیشہ شریعت کے ہر مسئلہ میں اعتدال کا دامن تھامے رکھا۔ ہذا مسئلہ صفات میں احتیاط کی بہت ضرورت ہے۔ لیکن ستم ظریفی یہ ہے کہ بعض نادان لوگوں نے عقیدہ اور حدت کے ہر مسئلہ میں زہنی طرف سے خوب فائدہ فرمائی کی جس کی وجہ سے الہی حق مجبور ہوئے کہ اس مسئلہ میں اپنا موقف واضح کریں۔ یہ کتاب کسی کی تردید و تقلید اور بحث و مناظرہ کے لیے نہیں بلکہ اس غرض سے ترتیب دی گئی ہے کہ نام مسلمان جو علم یا فرست کی کمی کے باعث براہ راست عقائد اور حدیث کی بڑی کتابوں کی مراد بحث نہیں کر پاتے۔ اس کتاب کے مطالعہ سے انہیں یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ صفاتِ باری تعالیٰ کے بارے میں ان کا عقیدہ قرآن کریم، احادیث رسول اللہ ﷺ، صحابہ کرام، خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم اور فقہائے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عقائد کے مطابق ہے۔ خیر القرون میں اسی پر تعادل رہا ہے۔ لہذا بلاشبہ یہی حق اور سچ ہے۔ راہِ حق کو تلاش کرنے والوں کے لیے یہ کتاب ”مینارِ نور“ ثابت ہوگی۔ ہر مسلمان کے پاس اس کتاب کا ہونا ضروری ہے۔

یقیناً صحیح عقائد وہی ہیں جو اہل السنۃ والجماعت کے عقائد ہیں۔ اس لیے کہ یہی جماعت نجات پانے والی اور حق پر ہے جیسا کہ حضور اکرم ﷺ نے نجات پانے والی جماعت کے متعلق خود اور شاگرد فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّعْلَمُونَا أَنَّا عَلَىٰ وَأَحْصَانِي** (اللہ بیش (جس طریقہ پر میں ہوں اور میرے صحابہ رضی اللہ عنہم)۔ اہل السنۃ کے عقائد و نظریات کا اعلیٰ ماخذ قرآن و سنتِ نبویہ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تعلیمات ہیں۔ ان تعلیمات کو اپنے اپنے زمانہ میں اکابرِ علماء کرام بیان کرتے

آئے ہیں وہ ہم کلام و عقائد کی کتب میں موجود ہیں جو صدیوں سے متواتر طور پر ایک نسل سے دوسری نسل تک منتقل ہوتے آ رہے ہیں اور قیامت تک (ان شاء اللہ!) یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہے گا۔

اس لیے اس کتاب میں خلیفہ راشد حضرت علیؓ (الثوئی ۱۳۵ھ) سے لے کر شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا حافظ محمد ادریس کاندھلوی (الثوئی ۱۳۹۹ھ) تک کے بیان کردہ صفات باری تعالیٰ کے عقائد کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب کا نام: ”صفات باری تعالیٰ: دور اکابر علمائے امت کے عقائد“ تجویز کیا گیا ہے۔ خیر القرون سے لے کر آج تک جمہور علمائے امت کے یہی عقائد ہیں مگر اس کتاب میں ان اکابر علمائے امت کے عقائد کو بیان کیا گیا ہے، جنہوں نے صفات باری تعالیٰ کے بارے میں عقائد کو سنبھالیا یا کیا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ تمام مسلمانوں کو عقائد صحیحہ پر قائم رکھے اور تو حید کا دامن تھامنے کی توفیق عطا فرمائے اور شرک سے کامل طور پر محفوظ رکھے۔ تمام مسلمانوں کو حق و صداقت پر قائم و دوام رکھے اور ہمیشہ سواذ اعظم کی معیت و اتباع نصیب فرمائے اور اہل حق کے ساتھ تعصب و عناد اور نہت ہمدردی سے ہمدل اہل اسلام کو مامون و محفوظ رکھے۔

أَمَّا بَعْدُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرِثَةُ النَّبِيِّاءِ وَالْمُرْسَلِينَ

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَوَحْشِهِ وَعَلَى

مَنْ اتَّبَعَهُمْ بِأَحْسَنِ أَلْيَوْمِ الدِّينِ.

اعجاز احمد اشرفی

اتوار، یکم ربیع الاول ۱۴۳۷ھ بمطابق ۱۳ دسمبر ۲۰۱۵ء

## مقدمہ

توحید: دین اسلام کی اصل و اساس ہے۔ توحید پر ہماری دونوں جہان کی فوز و فلاح کا مدار ہے۔ توحید ہماری نجات و نحر و احد کی ضمانت ہے۔ عقیدہ توحید کی صحت کے بغیر انسان عذابِ جہنم سے بچ نہیں سکتا۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور جنابِ رسول اکرمؐ سے اپنا پیہم کی شفاعت کا مستحق نہیں ہو سکتا، اور جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔

### 1:- عقیدہ کی اہمیت

- 1 عقائد پر کفر و ایمان اور آخرت کی نجات و عذاب کا مدار ہے، اور عقائد ہی اصل دین ایمان ہیں، بلکہ ایمان کہتے ہی عقائد و آئمہ و رات کو ہیں، بحال سالک کو عموماً اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہے، آخرت کی نجات اور فوز و فلاح ایمان پر منحصر ہے نہ کہ اعمال پر۔
- 2 اعمال و کردار کی صحت و سلامتی اور دین کی درستی و راستی کا دار و مدار عقائد و ایمان پر ہے۔ عقائد ہی اصل دین و اساس ایمان ہیں۔

### 2:- عقیدہ کا ماخذ

- 1 تعینات دین کی اصل و اساس کتاب و سنت ہے۔ ”ہذا بعد فی الاصل بالاصل“ عقیدہ کتاب اللہ اور سنت متواترہ سے ثابت ہوگا۔ یہ آیات و نغمات سے ماخوذ ہوگا، یا احادیث صحیحہ متواترہ سے۔ نحر و احد (حدیث) کو صحیح ہو، اثبات عقیدہ کے لیے کافی نہیں۔ حدیث صحیح سے نکل تو ثبات ہو سکتا ہے، عقیدہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ شرح عقائد کی مشہور کتابوں میں ہے کہ خبر واحد سے صرف نکل کا فائدہ ہو سکتا ہے، نعم جہنم بخلاف حدیث متواترہ سے حاصل ہو سکتا ہے۔
- 2 افادۃ خبر الرسول للعلم الیقینی، انما یکون فی المتواتر فقط۔

وَأَمَّا إِذَا كَانَ مَدْفُوعًا بِأَلَا حَادٍ فَلَا يُفِيدُ إِلَّا الظَّنَّ كَمَا تَقَرَّرُ فِي أَصُولِ الْفَقْهَةِ (شرح لشرح العقائد (نبراس) ص ۸۷)

ترجمہ علم یقینی کا فائدہ فقط وہی حدیث رسول کے ملتی ہے جو متواتر ہو۔ یہی خبر واحدہ و دو صرف و مفید ظن ہو سکتی ہے جیسا کہ امور فقہ سے ثابت ہے۔

3 خبر واحد ظن کے لیے مفید ہے۔ اس سے یقینی اور قطعی محمول حاصل نہیں ہوتا۔ اس لیے اس سے عقیدہ ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ علامہ پر باروق رقم طراز ہیں:

ومعرفة العقائد عن أدلتها..... وقيد الجمهور الأدلة بالقطعية لأن اتباع الظن في العقائد مَذْمُومٌ.

(”نبراس“ شرح لشرح العقائد ص ۲۴)

ترجمہ جن دلائل سے عقائد ثابت ہوتے ہیں، جمہور نے قید لگائی ہے کہ دو دلیل قطعیات سے ہوں (کتاب اللہ یا احادیث متواترہ سے، نہ کہ خبر واحد سے جو مفید ظن ہے) کیونکہ عقائد کے بارے میں ظن کا اعتبار و اتیان مذموم ہے۔

4 صحیح الاسلام علامہ محمد بن نووی (المتوفی ۷۲۷ھ) فرماتے ہیں:

فَالَّذِي عَلَيْهِ بَيِّنَاتُ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الطَّاعِنَةِ وَالشَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْمُخْلِطِينَ وَالْمُفَقِّهَاتِ وَأَصْحَابِ الْأُصُولِ أَنْ يَكْبَرُوا وَاجِدُوا الشُّكَّ نَجْمَةً مِنْ نُجُجِ الْكُفْرِ يَلْزُمُ الْعَمَلُ بِهَا وَيُفِيدُ الظَّنَّ وَلَا يُفِيدُ الْجَلْمَ..... وَأَمَّا مَنْ قَالُ يُوْجِبُ الْعِلْمُ فَهُوَ مَكْبُورٌ لِلْحَسَنِ.

(المناهج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج ۱ ص ۳۳۱، ۳۳۲، المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى ۷۲۷ھ)، الناشر: دار احياء التراث العربي، بيروت۔ الطبعة: الثانية ۱۳۹۲ھ)

ترجمہ ”مناہج صحابہ علیہم السلام اور ان کے بعد محدثین و فقہاء، کرام اور اصحاب اصول و جمہور مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ خبر واحد صحیح شرعی دلائل میں سے ایک دلیل ہے جس سے عمل واجب ہوتا ہے، اور یہ ظن کا فائدہ دیتی ہے، عم (یقینی) کا فائدہ نہیں دیتی (لہذا اس سے عقیدہ ثابت نہیں ہو سکتا)۔ جس نے یہ کہا کہ اس سے علم (و عقیدہ) ۱

واجب ہوتا ہے وہ ظاہر حقیقت کا مخالف و منکر ہے۔

- 5 خلاصہ یہ ہے کہ عقیدہ کتاب اللہ سے مانور ہونا لازم ہے، یا پھر احادیث متواترہ سے، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی سرامت کے ساتھ تعلیم دی ہو یا با تائید فرمائی ہو اور ساری مراسن کی تبلیغ فرماتے رہے ہوں۔
- 6 پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کرام علیہم السلام کے بعد حضرات تابعین، تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین یعنی جمہور امت کا دس پر اتفاق و اجماع ہو۔

### 3 صفات باری تعالیٰ کی اقسام

- 1 اہل السنۃ والجماعت کا صفات متشابہات میں واضح ورمعقول عقیدہ ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ ان صفات متشابہات کو ثابت مان کر ان کے معانی کو اللہ تعالیٰ کے پروردگار، کہ وہی ان کے معانی اس کی شان کے لائق اور زیادہ بکثر جانتا ہے اور اس کے ساتھ ہی ہر قسم کی کیفیات و متباہیات مخلوقات کی نفی کرے۔ اس عقیدے کو اہل سنۃ یوں تعبیر کرتے ہیں:

التفویض مع تنزیہ اللہ تعالیٰ وصفانہ عن مشابہة المخلوقات مع نفی کیفیۃ عنہ۔

- 2 جب کہ اہل سنۃ متاخرین نے مجسمہ کے باطل عقائد سے عوام الناس کو بچانے کیلئے ضرورت و احتمال کے درجے میں تاویل کو بھی مناسب سمجھا ہے۔ چنانچہ ایسا اوقات مثلاً صفت دید کی تاویل: قدرت و عظمت صفت بین کی تاویل: حفاظت صفت نفس کی تاویل: ذات اور صفت نزول کی تاویل: نزول رحمت سے کرتے ہیں۔ بعض اہل بدعت کو یہ اشکال ہے کہ صفات میں ہر قسم کی تاویل کرنا ناجائز ہے، کہ یہ معتزلہ و جہیہ کا مسلک ہے۔ لیکن محققین نے تصریح فرمائی ہے کہ اہل اسنۃ ایسے انداز سے صفت میں تاویل کرتے ہیں کہ جس سے اصل صفت باقی رہتی ہے۔ اور اس کی تہلیل لازم نہیں آتی۔ اور اسی کو تاویل پر درجہ احتمال سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور معتزلہ و جہیہ درجہ جزم و یقین میں صفات کے اندر تاویل کرتے ہیں، جس سے اصل صفت باری

تو لی جعفر رو مطلق ہو جاتی ہے۔

3 اللہ تعالیٰ کی صفات جو قرآن وحدیث میں مذکور ہیں۔ وہ دو قسم کی ہیں:

۱ ایک وہ جن کے معنی واضح اور ظاہر ہیں، جیسے علم، قدرت، ارادہ، کلام وغیرہ۔ ایسی صفات کو صفاتِ مخمات اور اسمائے کہتے ہیں۔ اس بارہ میں اہل حق کا اتفاق ہے کہ ان صفات کے ظاہری معنی پر اعتقاد رکھنا ضروری ہے۔ اس قسم کی صفات میں کسی قسم کی تاویل جائز نہیں۔

۲ دوسری قسم وہ ہے جس کے معنی میں کثرت اور ابہام ہے۔ مختصر مدلول لفظی اور معنی لغوی سے کوئی علم قطعی اور حتمی حاصل نہیں ہوتا۔ رہے اور قیاس کی وہاں مجال نہیں۔ کشف اور ابہام کی وہاں تک رسائی نہیں۔ جیسے وجہ (منہ)، یہ (باجہ)، نفس، عین (آکھ)، ساق (پہنی)، قدم (پاؤں)، اصابع (انگلیاں)، عرش پر مستوی ہونا وغیرہ۔ اس قسم کی صفات و صفاتِ تشابہات کہتے ہیں۔

4 علمائے کرام کے ہاں صفاتِ تشابہات کی نصوص میں دو مذہب ہیں:

(۱) تنویض (۲) تاویل

## 4 صفاتِ تشابہات میں مذہبِ اول: تنویض

صفات کی نصوص کو ان کی تفسیر اور تاویل کے بغیر ماننا، لیکن اس کے ساتھ ہی ان معانی کی انہی بھی کرنا جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں۔ یہ واقعہ بھی رکھنا کہ ان کے صحیح معنی وہی ہیں جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہیں۔

حضرت امام قرطبی بیان فرماتے ہیں:

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْقَاضِي. أَلْتَبَأْتُ سَلْمَانَ بْنَ حَرْبٍ. عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ. عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَازِمٍ. عَنْ سَلْمَانَ بْنِ إِسَارٍ. أَنَّ صَبِيحَ بْنَ عِيسَى قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَعَلَ يَسْأَلُ عَنْ مُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ. وَعَنْ أَشْيَاءَ فَبَلَغَ ذَلِكَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. فَهَبَّتِ إِلَيْهِ عُمَرُ فَأَحْضَرَهُ وَقَدْ أَعَدَّ لَهُ عَرَجَيْنِ مِنْ عَرَجِ النَّخْلِ. فَلَمَّا حَضَرَ قَالَ لَهُ عُمَرُ: بَيْنَ أُنْكَ؟



قَالَ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ صَبِيحٌ. فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ. ثُمَّ قَامَ إِلَيْهِ فَصَرَبَ رَأْسَهُ بِعُرْجُونٍ فَسَلَّجَهُ. ثُمَّ تَلَبَّحَ صَوْبَهُ حَتَّى سَالَ دَمُهُ عَلَى وَجْهِهِ. فَقَالَ: حَسْبُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! فَقَدْ وَافَّقَهُ كَقَبِ مَا كُنْتُ أَجِدُ فِي رَأْيِي.

(الجامع لأحكام القرآن = تفسیر القرطبی، ج ۲ ص ۱۵۱۳۔ المؤلف: أبو عبد اللہ محمد بن أحمد بن ابی بکر بن فرح الأنصاری الخزرجی شمس الدین القرطبی حنفی۔ (المؤلف: ۱۰۷)۔ تحقیق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفتش۔ الناشر: دار الكتب المصرية، القاهرة، الطبعة: الثالثة، ۱۳۸۵ھ)

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یساز بیان فرماتے ہیں:

حضرت صبیح بن عیسٰیؓ حضرت عمرؓ کے دور حکومت میں مدینہ منورہ آیا۔ تو صبیح نے قرآن پاک کے مشابہات اور دوسری چیزوں کے بارے میں سوال و جواب کرنے شروع کر دیے۔ جب حضرت عمرؓ تک یہ خبر پہنچی، تو حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کو اس کے لانے کا حکم دیا۔ اس نے لا کر پیش کر دیا۔ حضرت عمرؓ نے اس کے لیے کچھ روکی چیز سے بنی ہوئی ایک چھتری تیار کی۔ پھر جب صبیح حاضر ہو گیا تو حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا: ”تو کون ہے؟“ اس نے کہا: میں اللہ کا بندہ، صبیح! تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”میں بھی اللہ کا بندہ، عمر!“ پھر کھڑے ہوئے تو اس کے سر پر مارا شروع کیا تو اس کو زخمی کر دیا۔ پھر اس کو مارتے رہے یہاں تک کہ خون اس کے چہرے سے بہنے لگا۔ تو وہ کہنے لگا: اے امیر المؤمنین! کافی ہے۔ خدا کی قسم! وہ شکوک و شبہات دور ہو گئے جن کو میں اپنے دماغ میں پاتا تھا۔

صفات باری تعالیٰ کے معانی کی تعین سے سکوت کرنے کے دو اسباب ہیں: ان معانی کے مجموعہ میں سے کسی ایک معنی کو اختیار کرنے کے لیے دلیل قہریٰ کوئی نہیں ہے۔ اس بنا پر ان میں سے کسی ایک معنی کی تعین کرنا ظن و گمان ہی کے درجہ میں ہوگا۔ ہذا ان کے معنی کی تفویض ہی اولیٰ اور افضل ہے مگر کسی ضرورت کی وجہ سے اس میں کرنا بھی جائز ہے جیسے کسی شبہ کو دور کرنا وغیرہ۔

۲ ہمارے پاس کوئی قطعی دلیل نہیں ہے کہ اس لفظ کے یہی معنی مراد ہیں۔ اس لیے حضرت ابن قدامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فَإِنْ أَكْثَرُ مَا يُعْتَدُ الْمَتَأَوَّلُ أَنَّ هَذِهِ اللَّفْظَةَ تَحْتَمِلُ هَذَا الْمَعْنَى فِي اللَّغَةِ، وَلَيْسَ يُلْزَمُ مِنْ مُجَرَّدِ إِحْتِمَالِ اللَّفْظِ لِمَعْنَى أَنْ يَكُونَ مَرَادًا بِهِ، فَإِنَّهُ كُنَّا يَحْتَمِلُ هَذَا الْمَعْنَى يَحْتَمِلُ غَيْرَهُ، وَقَدْ يَحْتَمِلُ مَعَالَى آخَرَ لَا يَعْلَمُهَا“

(تحریرہ النظر فی کتب الکلام حررہ المؤلف: أبو محمد مولی الدین عبد اللہ بن أحمد بن محمد بن قدامة النجما علی المقامی لم الدعشی الحنبلی الشهیر بابن قدامة المقامی رحمہ اللہ (۱۲۰ھ) المحقق: عبد الرحمن بن محمد سعید دمشقی۔ الناشر: دار الکتاب السعودیہ، الرياض۔ الطبعة: الأولى ۱۴۱۸ھ)

۳ اکثر متاویلین کے ہاں یہی بات ثابت ہے کہ یہ لفظ از روئے لغت اس معنی کا احتمال رکھتا ہے۔ صرف احتمال سے کسی ایک معنی کی تعیین نہیں کی جاسکتی کہ اس کی مراد یہی ہے۔ ممکن ہے کوئی اور معنی ہو۔ (دوسرے احتمال معانی کو یہ نہیں جانتا۔)

۴ مجہول سلف صالحین کے نزدیک صفات باری تعالیٰ میں تنقید: ”التقویٰ مع تفضیہ اللہ تعالیٰ عن مشابہة المخلوقات“ ہے۔ یعنی جو صفات قطعاً (نص قرآنی، خبر متواتر، اجماع) سے ثابت ہیں، ان کو ثبوت کے بعد اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا چاہیے۔ ساتھ ساتھ یہ تنقید بھی ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر لحاظ سے مخلوق کی مشابہت سے پاک ہیں۔

۵ علامہ محمد زہد بن الحسن آل مؤثر فرماتے ہیں:

أهل السنة هم الذين جمعوا بين الكتاب والسنة وآثار السلف والبراهين العقلية التي هي من حجج الله سبحانه من غير افعال هي منها، مراعيين مراتب الأدلة ووجوه الدلالة. وأما مذهب السلف عدم الخوض في الصفات مع التفضیه العام وهم أبعد الناس عن حمل ما في كتاب الله وما صح في السنة على ما يوهم

التشبيه. فاذا تكلموا انما يتكلمون بما يوافق التحزبه وهم  
الذين يقولون فيما صحح لفظه: "أمروها كما جاء بدون تفسيره بل  
تفسير قراء ته بلا كيف ولا معنى" کہا تو اتر ذلك عن السلف ولا  
سيماعن أحمد.

(حاشیہ السیف المستقیم فی ارد علی ابن زبیل ص ۲۶۔ ۳ صبح المکتبہ الاسلامیہ،  
تقریر: العتیدہ و علم الکلام ص ۳۵ طبع انجک ایم سیدی ٹیبلنگ پریس)

ترجمہ: اہلِ واسطہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے کتاب اللہ سنت نبویؐ، ملفد سائیں سے مراد  
آثار و روایات اور عقلی و لسانی لوائح کیا ہے۔ یہی دین اسلام کی حقیقت کے عقلی دلائل  
ہیں۔ انہوں نے ان میں سے کسی دلیل کو بھی نہیں چھوڑا ہے اور لیل کے مراتب کا بھی  
غافل نہ رہا ہے اور ان کی وجہ کو بھی سمجھ لیا ہے۔ کتاب اللہ اور سنت نبویؐ میں موجود  
آیات و احادیث و صفات کے معانی بیان کرتے ہوئے تشبیہ کے درجہ سے وہ سب  
لوگوں سے زید و اور بنے والے تھے۔ وہ جب بھی ان آیات و صفات کو بیان کرتے  
تھے تو وہ اللہ تعالیٰ کی تازیہ کا نام کرتے تھے۔ ان لوگوں کا ایک مقولہ تھا: "ہم  
صفاتِ ربی تعالیٰ بیان ہوئی ہیں، ان کو اپنی طرف سے نہ کہ ان کی تفسیر ہو بیان کیے  
بغیر، بلکہ ان کی تفسیر بغیر کیلیت اور عقلی کے بغیر بیان کرنا ہے۔" جیسا کہ صف  
مصابیح، بحسب صاحبزادہ امام محمد بن حنفیہ، اسے یہ واقعہ کے ساتھ ثابت ہے۔

تفسیل میں اجمال کی یہ ہے کہ ان صفات کو ثابت بن کر یہ عقیدہ رکھنا چاہیے کہ ان  
صفات سے یہی حقائق و ظواہر مراد نہیں ہیں بلکہ ان کی مراد صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔ تو  
ملف کا موقف وہاں سے مرکب ہونا:

۱۔ ان صفات سے یہی حقائق و ظواہر مراد نہیں۔

۲۔ ان کے معانی متعین کرنے سے صفات کے گریز کیا ہے، کیونکہ ان صفات کے معانی  
اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں، سلف جتہ میں کا صناعہ ربی تعالیٰ میں یہی مسلمہ موقف  
ہے اور یہ شہر دلائل سے ثابت ہے۔

## 5 صفاتِ مشابہات میں مذہبِ ثانی: تاویل

یہ مذہب صحابہ کرام ؓ کے ایک طائفہ سے لگتی ثابت ہے۔ مشہور متاخرین کے ہاں تاویل مشہور و معروف ہے۔

1 حضراتِ متاخرین کے زمانے میں جن جن حقوق و رجحانوں نے سراحد و وصفِ عقیدہ میں گہور میں نہیں تھے۔ مشہدہ اور منجسہ نے پھر پور طاقت اس میں سربل کردی کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے چہی آنکھ اور ہاتھ ہیں۔ وہ ہرے جیسے ہوتے ہیں۔ ہمارے جیسے ہوتے ہیں اور متحرک ہیں۔ پھر ان میں اختلافات ہیں۔ بعض تو ان میں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ خوب صورت جو ان کی صورت میں ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تیز و عزم آئے کوئی کی طرح ہیں (عز و بالہ) الظلم یہ ہے کہ انہوں نے اپنے اس مذہب پر قرآن مجید کی آیات صفات یا اس وقت صفات سے استدلال کیا ہے، جس میں استواء، یہ نفس یا نزول کا ذکر کیا گیا ہے۔

2 یہ بات بھی مسلم ہے کہ عوام الناس ظاہر کو دیکھ کر بعد ہمو کہ جاتے ہیں چنانچہ متاخرین میں استواء و الجماعت نے کوام و مشہدہ اور منجسہ کے ان نامہ معانی سے حریں مذہب سے بچانے کے لیے تاویل کی صورت اختیار کر لی کہ "استوئی" سے استوئی (شہد صل کر) "یہ" سے قدرت، "مین" سے حفاظت، "نزول" سے خوں رحمت مراد ہے۔

3 اگر ملک کے زمانے میں ایسے فتنے ہوتے تو وہ حضرات بھی متاخرین کی طرح تاویل کرتے۔ میں کی ایک جن دلیل یہ ہے کہ ملک کے زمانے میں جہاں نال نال فتنے نہتے تو ان کے سامنے حضرات صحابہ کرام ؓ سے لے کر جمع تابعین تک حضرات سے تاویل قیامی ثابت ہے۔

4 منے سے خبر یہی کہ تفسیر اس طرح کرنا جو حلق اور خلوق کے درمیان مشابہت کی متقاضی ہو، یہ تو مشہد کا مذہب ہے۔

بہری مرداں سے یہ ہے کہ صفات خبر یہی ظاہر کے مطابق تفسیر بیان نہ کی جائے،

یعنی ان کو جو ان کے عقائد میں حقیقت پر جاری نہ کیا جائے۔ حقیقت۔ سے ہر روز مراد یہی ہے جو عقلی حقیقت کے باطن میں مقبول و معروض ہے یعنی اس لحاظ سے عقلی کے لحاظ سب سے پہلے اس میں کسی طرف منتقل ہو۔ اس لحاظ میں (آنکھ) سے نظر والے کو زمین منظر معروض مانتی خاموشی آنکھ کی طرف ہی جائے گا۔ اسی طرح نظائر (لہذا تھو انا ساری) (بیڑی اور غیر رو تیں۔ ان کے علاوہ ہوائی سب معنی مجاز کے طور پر ہیں۔

5 ہذا جس نے اللہ تعالیٰ کی ذات سے امتضاء، تجسیم اور ترکیب کی نفی کر دی۔ نیز یہ کہا کہ صفاتِ ثبوتیہ کے خصوص اپنے کی ہیں۔ تو اس کے دربار سے درمیان عقیدہ کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس نے نظریہ باری تعالیٰ کو یوں کر دیا ہے۔ ہر ما مختلف ان سے صرف بقوی ہے کہ انہوں نے جو حقیقت نہیں ہے، اس کو حقیقت کا نام دے دیا ہے۔ یہ کوئی بڑی بات نہیں ہے۔

6 ملکہ کی طرف عقیدہ تکوینی کی نسبت وہ وجود سے ثابت ہے؛  
۱ ملکہ صالحین کے تو اس کو اس پر اہمیت کرتے ہیں۔  
۲ قوم کوئی سے جدا لے اپنی ممانعت ان سے ممانعت بھی ہے۔ انہوں نے ان کی طرف تکوینی کی نسبت کر دی ہے۔

7 جو بعض اہل علم سے خارج ہو چکا کہ قول منقول ہے، اس سے وہ نفسی طور پر روایتیں نہ لے سکتے ہیں۔

8 صفاتِ ثنائیہ سے یعنی "اسما" وغیرہ میں اہل اسلاف و افراد سے عقلی کی تہذیب حاصل کرتے ہیں۔ ان صفات کے ظاہری معنی تو مراد نہیں اور عقلی معنی ہمیں معلوم نہیں۔ لہذا تعالیٰ کی کو معلوم ہیں۔

غیر متعلقہ میں بعض کیفیت کی تفویض کرتے ہیں۔ یعنی وہ کہتے ہیں کہ ہمیں معنی تو معلوم ہیں مگر "یہ" کچھ کو کہتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاتھ کی کیفیت ہمیں معلوم نہیں۔ یہ نیز ایک فرق ہے۔

9 اہل سائنس و انجمنیات ان عقائد و حقائق تعالیٰ کے سے ثابت تسلیم کرتے ہیں۔ جس طرح یہ صفات ثنائیہ سے کتاب و سنت سمجھ سے ثابت ہوئی ہیں، ان کو بے پناہ و بے

تسلیم کرتے ہیں۔ معذرت کی طرح وہ بے تاویل نہیں ہوتے تاکہ قدر یہ ”موجودہ“ کی طرح ان صفات و تقاضات کا انکار لازم نہ آئے جو کہ اب سنت سے ثابت ہیں اور مشہور اور مجسّمی حریف یہ نہیں کہتے کہ معاذ اللہ! یہ اللہ تعالیٰ کے اعضا و ارجاء ہیں۔ وہ اس طرح نہیں کہتے کہ اللہ تعالیٰ مشن پر مبنی ہے تاکہ مشہور کی طرح آیات تنزیہ اور تقدیس کا انکار لازم نہ آئے۔

10 ملت صالحین کے تنزیہ باری تعالیٰ کے: اُنہل میں سے آیات بھی ہیں:

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشوریٰ: ۱۱)

ترجمہ: کوئی چیز اس کے مشکی نہیں ہے، اور وہی ہے جو ہر بات سنا، سب چھو دیکھتا ہے۔

قُلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيٌّ (مریم: ۶۵)

ترجمہ: کیا تمہارے علم میں کوئی اور ہے جو اس جیسی صفت رکھتا ہو؟

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَهُ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا

أَحَدٌ. (سورۃ اخلاص: ۳-۱)

ترجمہ: کہہ دو: ”بات یہ ہے کہ اللہ بے لحاظ سے ایک ہے۔ اللہ ہی ایسا ہے کہ سب اس کے

مقابل ہیں، وہ کسی کا محتاج نہیں۔ نہ اس کی کوئی اولاد ہے، اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے۔

اور اس کے جوڑ کا ولی بھی نہیں۔“

قُلْ لَا تَمْلِكُوا لِي وَالْأَلَدَا (البقرہ: ۲۲)

ترجمہ: پس اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ ٹھہراؤ۔

11 اللہ تعالیٰ کی صفات و فعل کے متعلق یہ بات ہمیشہ یاد رکھنی چاہیے کہ خصوصاً قرآن

و حدیث میں جو الفاظ حق تعالیٰ کی صفات کے بیان کرنے کے لیے اختیار کیے جاتے

ہیں۔ ان میں اکثر وہ ہیں جن کا تعلق کی صفات پر بھی استعمال ہوا ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ

کو ”حی“، ”سمیع“، ”بصیر“، ”متکلم“ کہا گیا ہے اور انسان پر بھی یہ الفاظ

الطابق کیے گئے ہیں، تو ان دونوں مواقع میں استغناء کی حیثیت باکھنید اچھا ہے۔

کسی مخلوق کو ”سمیع“ و ”بصیر“ کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے پاس دیکھنے والی نگاہ اور سننے

والے کان موجود ہیں۔ اب اس میں وہ چیزیں ہوں گی، ایک دو آلہ جسے ”آکھو“ کہتے

ہیں اور خود کہتے کا سبب اور ذرا بعد دتا ہے۔ دوسرا اس کا تنقید اور غرض و نیت (دیکھنا)، یعنی وہ خاص طور پر جو ذات بھری سے حاصل ہوا۔ خلوق کو جب ”بصیر“ کہا تو یہ مبدا اور نہایت اولوں چیزیں معتبر ہوئیں۔ اور دونوں کی کیفیت ہم سے معلوم کر لیں۔ لیکن یہ لفظ جب اللہ تعالیٰ کی نسبت استعمال کیا گیا تو یقیناً وہ مبارکی اور کیفیات اسمائے مراد نہیں ہو سکتیں جو خلوق کے خواص میں سے ہیں اور جن سے اللہ تعالیٰ قصداً متبرک ہیں۔ البتہ یہ اعتقاد رکھنا ہوگا کہ ابصار (دیکھنے) کا مبدا اس کی ذات اقدس میں موجود ہے اور اس کا نتیجہ یعنی وہ علم جو رویت بھری سے حاصل ہو سکتا ہے، اس کو بدرجہ کمال حاصل ہے۔ آئے یہ کہ وہ مبدا کیا ہے؟ اور دیکھنے کی کیا کیفیت ہے؟ تو بجز اس بات کے کہ اس کا دیکھنا خلوق کی صورت نہیں ہے، ہم اور کیا کہہ سکتے ہیں؟

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ. وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ. (الشوریٰ: ۱۱)

کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، اور ہی ہے جو ہر بات سنا رہا ہے۔ سمجھ رہا ہے۔

یہ صرف کج و اہم بلکہ اس کی تمام صفات کو ہی طرح سمجھنا پڑے کہ صفت باعتبار اپنے اصل مبدا و نیت کے ثابت ہے مگر اس کی کوئی کیفیت بیان نہیں کی جاسکتی اور نہ شرائع وادیہ نے اس کا مختلف بنایا ہے کہ آدمی اس طرح کے ماورائے عقل خالق میں غور و غوض کر کے پریشان ہو۔

## 6 سلف صالحینؑ اور متاخرینؑ کا موقف ایک ہے

1 اوپر کی بحث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تاویل چاہے تفصیلی ہو یا اجمالی، سلف صالحینؑ کے نزدیک و دونوں ثابت ہیں لیکن سلف پر تنقید یعنی تاویل اجمالی غائب ہے جب کہ متاخرینؑ میں انسانیت و اجتماع پر خطرات زمانہ کی وجہ سے تاویل تفصیلی جارنگ مناسب ہے۔

2 یہ بات بھی اچھی طرح ذہن نشین کرنی چاہیے کہ سلف صالحینؑ اور متاخرینؑ کے موقف قطعاً ایک دوسرے کے متضاد اور تقابلی نہیں ہیں۔ تنقید و توہم سلف اور خلف دونوں کا ایک ہی ہے، جس میں بال برابر بھی اختلاف نہیں۔ البتہ زمانے کی تبدیلی

سے جب اہل بدعت اور دشمنانِ اسلام مختلفہ اصناف اور شہادت کے لئے نئے طریقے اختیار کرتے تھے تو ان کے عقائد میں اہلِ اہلسنت والجماعت کے علماء کے دینی طریقے بھی تبدیل ہوتے تھے تاکہ ترکیبِ خوب ترقی ہو۔ چنانچہ جب فقہاء، جمہور، قدامت اور جمہور نے فسطح اور منطق کے ذریعے اپنے دلائل ملانے حق کے خلاف امتہاں کیے تو علمائے حق نے انہی قیوں کو یکھ کر اور ان میں مہارت جنم اور مجتہدانہ صلاحیتیں حاصل کر کے ان اہل بدعت کو ان کے فسطح و منطق سے معترف و راضی کامرہ توڑ جواب دیے۔

3 خلد سے یہ ہے کہ زبانے کی تہذیب کے ساتھ طرقِ دفاع بھی بدلتے تھے۔ ہاں! عقیدہ صحیح سب کا ایک ہی ہے۔ لیکن وجہ ہے کہ علماء مجتہدین کہتے ہیں کہ جس طرح مفسدات میں مذہب خلف اقم ہے، مذہب سلف بھی تھم یا سلف اور آئیں ہے۔  
(المقدمة على العقيدة النظامية بفلم الامام النكوشري، استحالة المعينة بالذات وما يضاهاها من مشابهة الصفات للشيخ محمد الخطير الشافعي)

## 7 جمہورِ امت کے ساتھ وابستہ رہنے کی تاکید

جمہورِ امت کے ساتھ وابستہ رہنے کی تاکید قرآن مجید کی اس آیت سے ثابت ہے:  
وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ، نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ، وَسَاءَ مَا مَصِيرًا.  
(المائدہ: ۵۵)

ترجمہ اور جو شخص اپنے سامنے چارہ دے، شیخ جوئے کے بعد بھی رسول اللہ (ﷺ) کی مخالفت کرے، اور مومنوں کے راستے کے سوا کسی اور راستے کی پیروی کرے، ان کو ہم اپنی راہ کے خلاف کر دیں گے جو اس نے خود چنی ہے، اور اسے اور اس میں جو نکلیں گے، اور وہ بہت برا مکان ہے۔

چاہے اس آیت سے ملے کہ امام باخسوس امام شافعی نے اجماع کی حیثیت پر تہ الذیہا ہے، یعنی جس مسئلے پر پوری امت مسلمہ متفق رہی ہو، وہ قطعی صورت پر رہتی ہے اور اس



کی مخالفت جائز نہیں۔

حضور اکرم ﷺ نے جماعت کے ساتھ رہنے کی خصوصیت کا یہ فرمائی ہے:

حدیث 1: سَوَّعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ لِلْمَلَّةِ لَا يَجْتَمِعُ أَقْبَمِي - أَوْ قَالَ: أُمَّةٌ مُتَّحِدَةٌ عَلَى ضَلَالَةٍ. وَيُرِيدُ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ. وَمَنْ شَدَّ شَدِّي النَّارِ - رَوَاهُ الْإِسْنَدِيُّ.  
(مشکوٰۃ رقم ۱۷۳)

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: "میرنی امت یا فرمایا امت محمدیہ کو اللہ تعالیٰ گمراہی پر جمع نہیں کرے گا اور خدا کا ہاتھ جماعت پر ہوتا ہے (یعنی اس کی نصرت و تالیف یا مخالفت و رحمت)۔ اور فرمایا کہ جو شخص جماعت سے الگ ہو گا وہ جہنم کا مستحق ہو گا۔

تشریح یعنی اسی اعتقاد یا قول و فہم میں جماعت علماء سے الگ راستہ اختیار نہ کرے۔ ورنہ جہنمی ہو جائے گا۔ بخاری نے لکھا کہ مراد علماء امت کا اجتماع ہے، عوام کا نہیں۔  
حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی کا فنی یوں لکھتے ہیں:  
والمنوذر: الانفراد والتفرد عن الجمهور.

(معانی شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۳)

ترجمہ شد و ذہر سے مراد جمہور سے علیحدہ ہونا ہے۔

حدیث 2: سَوَّعَتْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مَعِي شَدَّ شَدِّي النَّارِ».

زَوَاهُ [ابن ماجہ من حلیہ ابی انس]. (مشکوٰۃ رقم ۱۷۴)  
چوتھی روایت میں ہے کہ سواد اعظم کا اتباع کرو۔ جو شخص جماعت سے الگ ہو گا وہ جہنم کا مستحق ہو گا۔

تشریح حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

والمراد الحديث على اتباع ما عليه الأكثر من علماء المسلمين.  
قالوا: ولهذا في عقائد. أما في الفروع فيجوز العمل من قلة



”ربیعہ“ وہ حق و فحیرہ ہے جو جانور کی گردن میں ڈالنے میں تاک کر وہ سوار ہو نہ ہو جائے۔ جس طرح یہ طوق گردن سے نکال کر جانور آوارہ ہو جاتا ہے اور اس کی ہڈاکت اور ضائع ہو جانے کا خوف ہوتا ہے، اسی طرح بدعت کی اطاعت و مرکزیت اور انسان کے متفق مایہ طریقے سے جہت جانے والا شخص بھی آوارہ اور ہلاک ہو جاتا ہے۔ (مسائل امن، ص ۳۳۳)

جماعت سے مراد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم کی جماعت ہے۔ ان کو شفیق - یہ اور جماعتی طریقہ تھا نجات کا باعث ہے۔ نہ یہ کہ ہر برائی کو جو حاصل جماعت سے الگ ہو کر روڑا بن جائے کی مسجد بنائے اور ”جماعت“ کہلائے۔ بلکہ اس حدیث میں جماعت سے علیحدہ ہو جانے والوں کی شدید مذمت کی گئی ہے۔

**حدیث 5:**۔ سُنُّنِ اِلٰہِیّہ میں ہے:

خَدَقْنَا تَرْيِدَهُ لِيُخَالِدَ لِي فِي تَرْيِدِهِ لِي عَبْدُ اللَّهِ لِي مَوْهَبُ الْهَمْدِ لِي.  
خَدَقْنَا اللَّيْلُ، عَنْ عَقِيلٍ، عَنْ أَبِي شَهَابٍ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَائِدَ لِلَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ تَرْيِدَهُ لِي عَبْدُ اللَّهِ لِي مَوْهَبُ الْهَمْدِ لِي.  
أَخْبَرَهُ قَالَ: كَانَ لَا يَجْلِسُ عَجَلًا لِلدُّرِّ حِينَ يَجْلِسُ إِلَّا قَالَ: اللَّهُ  
عَزَّ وَجَلَّ، هَلْكَ الْمُرْتَكِبُونَ. فَقَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يَوْمَئِذٍ: إِنَّ مِنْ  
وَرَأَيْكُمْ بَيْنًا يَكْتُمُ فِيهَا الْمَالُ، وَيُفْتَحُ فِيهَا الْفِرَاقُ حَتَّى يَأْخُذَهُ  
الْمُؤْمِنُ وَالْمُنَافِقُ، وَالرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ، وَالْعَبْدُ  
وَالْحُرُّ، فَيُورِثُكَ قَائِلٌ أَنْ يَقُولَ: مَا لِلْقَاسِ لَا يَتَّبِعُونِي وَقَدْ قَرَأْتُ  
الْقُرْآنَ، مَا هُمْ بِمُتَّبِعِينَ حَتَّى أَهْتَدِيَ لَهُمْ غُرُوبَهُ فَيَأْتِيَكُمْ وَمَا أَهْتَدِيَ  
فَإِنَّ مَا أَهْتَدِيَ ضَلَالَةً، وَأَخْبَرَكُمْ رِيعَةَ الْحَكِيمِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ  
يَقُولُ كَلِمَةَ الضَّلَالَةِ عَلَى لِسَانِ الْحَكِيمِ، وَقَدْ يَقُولُ الْمُنَافِقُ كَلِمَةَ  
الْحَقِّ. قَالَ: قُلْتُ لِمُعَاذٍ: مَا يُدْعِي رِيعَةَ اللَّهِ أَنَّ الْحَكِيمَ قَدْ  
يَقُولُ كَلِمَةَ الضَّلَالَةِ وَأَنَّ الْمُنَافِقَ قَدْ يَقُولُ كَلِمَةَ الْحَقِّ، قَالَ بَلَى،  
اجْتَلِبْ مِنْ كَلَامِ الْحَكِيمِ الْمُشْتَبَهَاتِ الَّتِي يُقَالُ لَهَا مَا هُنَّ، وَلَا

يُخْبِتُكَ ذَلِكَ عَنْهُ، فَإِنَّهُ لَعَلَّهُ أَنْ يُزَاجِعَ، وَتَلْقَى الْحَقَّ إِذَا سَمِعْتَهُ فَإِنَّ  
عَلَى الْحَقِّ نُورًا۔

(سنن ابی داؤد: کتاب السنۃ: باب: من دعا الی السنۃ رقم ۴۶۱۱: قال الالبانی: صحیح الاسناد مرفوع، ص ۸۳۳ طبع بتحقیق الالبانی: مکتبۃ المعارف للنشر والتوزیع، الریاض)

حضرت معاذ بن جبل ؓ کے شاگردوں میں حضرت یزید بن عمر بن قریظہ ؓ تھے۔  
حضرت معاذ بن جبل ؓ جب کسی ذکر و عبادت کی مجلس میں بیٹھتے تو کہتے: اللہ تعالیٰ  
مادل اور حاکم ہیں۔ شک و شبہ کرنے والے ہلاک ہو گئے۔ ایک دن حضرت معاذ  
بن جبل ؓ نے کہا کہ تمہارے آگے نقشے آئیں گے، جن میں مال کثرت سے ہوگا  
اور قرآن کھولا جائے گا۔ اتنے مومن اور منافق، ہمدرد اور عورت، دھوٹا اور بڑا غلام اور  
آزاد حاصل کرے گا (یعنی اس کے الفاظ کا ہم عام ہوگا)۔ پس تمہیں ہے کہ کوئی کہنے  
والا کہے: لو کہ میرا اتباع نہیں کرتے، حالانکہ میں نے قرآن پڑھا ہے؟ وہ میرا  
اتباع کرنے والا نہیں جب تک کہ میں ان کے لیے کوئی اور چیز قرآن کے سوا نہ  
نکالوں۔ پس تم بدعتوں سے بچ کر رہو کیونکہ بدعت گمراہی ہے، اور میں تمہیں دان  
شخص کی سب روئی سے ڈرتا ہوں کیونکہ شیطان بھی گمراہی کا قلم دان شخص کی زبان سے  
اخراج کرتا ہے اور بعض دفعہ منافق بھی حق بات کہتا ہے۔ حضرت یزید بن عمر ؓ نے کہا:  
اللہ تعالیٰ آپ ؐ پر رحم فرمائے! مجھے کیوں کر پتہ چلے گا کہ حکم آدمی بھی کبھی ظلمات  
(گمراہی) کا حکم دیتا ہے اور منافق کبھی حق کی بات کہتا ہے؟ حضرت معاذ بن جبل  
ؓ نے فرمایا: کیوں نہیں؟ حکم کی باتوں میں سے ان شہرت یافتہ باتوں سے بچ کر جن  
کے متعلق کہا جائے کہ یہ کیا باتیں ہیں؟ (یعنی علماء ان کا انکار اور رد کریں) اور یہ  
باتیں تجھے اس سے پھیر نہ دیں کیونکہ ممکن ہے وہ جو جو کرے۔ اور حق کو جب تو سنے  
تو اسے حاصل کر لے کیونکہ حق میں روشنی ہوتی ہے۔

حضرت معاذ ؓ نے ایسی کئی باتیں کہی ہیں انہیں ہم قصیدہ کا قدارہ نہیں لیں تو ہم اس  
سے ماسون نہیں ہو سکتے کہ کوئی کافر ہو کر اسے پاس اپنے دین کی کوئی بہت ہی معظم

ترجمہ

تعمیم

ہوتے آئے اور وہ آکر کئے بحق اس بات سے پہچان ہو۔

## 8 اجماعِ امت کی حجت

نکتہ چہرہ "اجماع" متفق ہونے، کہتے ہیں۔ کوئی بھی کئے ائمہ ہدایت اتفاق اور  
ایمان ایسا ہی چیز ہے، مگر اس طرح کی بات میں یہ خاص قسم کے اتفاق کو  
"ایمان" کہا جاتا ہے۔ جس کی قرینہ یہ ہے:

1 اَلْاِجْمَاعُ عِبَارَةٌ عَنْ اِتِّفَاقِ جُمْلَةِ اَهْلِ الْحَقِّ وَتَعَقُّدِ مِنْ اَقْوَمِ مُحَمَّدٍ فِي  
عَقْدِ مِنَ الْأَعْصَارِ عَلَى حُكْمِهِ وَأَقْعَةٍ مِنَ الْوَقَائِعِ.

(الإحكام في أصول الأحكام، ج 1، ص 94، المؤلف: أبو الحسن سيد الدين  
علي بن أبي علي بن محمد بن سالم المصلي الأمدی، مطبوعہ تہ قی، 1337ھ، ص 137،  
المحقق: عبد الرزاق عفيفي، الناشر: المكتبة الإسلامية، بيروت، دمشق)

ترجمہ: کتاب میں امام احمد سے روایت کی، وفات کے بعد کسی زمانہ کے تمام فقہاء، ائمہ ہدایت کی  
جماعت میں یہ اتفاق ہو جاتا ہے۔

2 امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

الاجماع: هو اتفاق مجتہدات الأمة بعد وفاة رسول الله ﷺ في عصر  
(طال أو قصر) على حكم شرعي.

وهو حجة قطعية وتحرر مخالفته نقوله تعالى: "ومن يشاقق  
الرسول من بعدما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين  
نوله ما تولى ونصه جهنم وساءت مصيراً"

فمن اتبع غير سبيل المؤمنين اندرج في هذا الوعيد الشديد  
لأن ما أجمعوا عليه من قول أو فعل لا شك في أنه سبيلهم ولا  
شك في أنه سبيل هدى لأنهم لا يمتنعون على ضلالة وكل  
سبيل غيره سبيل ضلال لا يتبعه إلا ضال منشعب عن جماعة  
المؤمنين ولقوله ﷺ: "إن أمتي لا تجتمع على ضلالة" وقوله: "ين

انہ مع الجماعة ومن شذ شذ إلى النار وقوله: إن ثلثه أجازكم  
من ثلاث خلال: أن لا يدعو عليكم فبذلكم فتهلكوا جميعاً وأن  
لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق وأن لا تجتمعوا على ضلالة  
ولا حاديث أخرى متواترة. المعنى تتضمن عصمة الأمة  
المحدية من الضلال ومن الخطأ فيما أجمع عليه روادها كبار  
الصعابة كعمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود  
وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري وحذيفة بن اليمان

(الوجيز الميسر في أصول الفقه المالكي، ص ۱۶۰، ۱۶۱، تأليف: محمد  
عبد الفتیٰ ابوجنی۔ الطبعة الثالثة: ۱۳۸۰ھ)

امامؑ یہ ہے کہ جناب امامؑ نے یہ فرمایا کہ ان لوگوں کے لئے جو کہ ایک زمانہ میں  
(یعنی وہ عہد آپؐ کو یا بعد آپؐ کے) تھے ان کے لئے جو کہ ایک زمانہ میں  
ہوئے۔

اس میں شکیہ نہیں ہے یہ قطعی ثابت ہے کہ ان لوگوں کے لئے جو کہ ایک زمانہ میں  
ہوئے۔

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ  
سَبِيلِ الْمُرْشِدِ نَكُوبٌ ۖ مَا كُوفٍ وَلُغْلُجٌ ۚ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَ مَا مَصِيرٌ ۚ

(سُورَةُ النُّجُومِ: ۱۵)

اور جو شخص اپنے راستے پر رت و شبنم بولے کے بعد بھی راجل امامؑ (پیغمبرؐ) کی مخالفت  
کرتے اور مومنوں کے راستے کے ساتھ کسی اور راستے کی پیروی کرے۔ اس کو ہماری رو  
نے دیا ہے کہ وہ گمراہ ہے جو اس کے خواہشوں کے خلاف ہے۔ امرات اور ان میں جنگیں کے۔ وہ وہ  
بہت برا حکا ہے۔

بہر حال ان لوگوں نے بھی مومنوں کے راستے کے ساتھ اپنی اور امامت تقیہ کیا تو وہ اس  
قرآنی معیار میں رخص ہو گئے۔ اس سے کہ ان لوگوں یا نص پر کھتہ ہیں امت میں ہو  
جائیں تو ان کو ایسی مومنوں کا راستہ دیا ہے۔ تقیہ ان کی ہدایت کا راستہ ہے۔ اس سے

کائنات کے تمام ممالک ہیں کہ جس پر میں نہیں ہو سکتے : ورواہ ابو اسحاق کے علاوہ  
ابو یوسف و اسحاق و ابو داؤد۔ ائمہ اس روایت پر اس جگہ کو کہ وہ وہ نہیں کی، اس روایت  
سے بہت ہوئے و ابوداؤد۔

اس کی دلیل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ اقوال مبارک ہیں :

1 ائمہ سے انس بن مالک بھی روایت کرتے ہیں : حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :  
إِن أُمَمِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ

(رواہ ابن ماجہ عن انس بن مالک ورواہ عنہ الدارقطني في الأفراد و قال  
المسحاوي في المقاصد الحسنة بعد كلام طويل : و بالجملة فهو حديث  
مشهور الثمن ذو أسانيد كثيرة و مشرواح متعدد)

ترجمہ میری امت (کے مجتہدین) اگر میں میں نہیں ہو سکتے۔

2 ائمہ سے بہت حد تک اس روایت کی ہے : حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :  
لَا تَجْتَمِعُ أُمَمِي عَلَى ضَلَالَةٍ. وید اللہ مع الجماعة. و من شذ شذ إلى  
النار. (رواہ الترمذی عن ابن عباس)

ترجمہ میری امت (کے مجتہدین) اگر میں میں نہیں ہو سکتے۔ اللہ تعالیٰ ہمہ جماعت سے ہمت پر  
ہے۔ اور جس نے جماعت سے الگ ہو گیا وہ کفر و کفر و کفر میں پھنسیا گیا۔

3 حَدَّثَنَا أَبُو عَوْفٍ الطَّائِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنِي  
أَبِي قَالَ بْنُ عَوْفٍ وَقَرَأْتُ فِي أَصْلِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي  
عَلْقَمَةُ عَنْ شُرَيْحٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ يَغْنِي الْأَشْعَرِي قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ أُمَّةٌ أَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثِ جُلَلٍ : أَنْ لَا  
يَذْهَبَ عَنْكُمْ تَبَهُكُمْ فَتَهْلِكُوا جَمِيعًا. وَأَنْ لَا يَطْهَرُ أَهْلُ الْبَيْتِ  
عَلَى أَهْلِ الْحَيِّ وَأَنْ لَا تَجْتَمِعُوا عَلَى ضَلَالَةٍ.

(سنن ابی داؤد رقم ۲۵۲۲ بحوالہ ابی اسحاق و اسحاق و ابی داؤد)

ترجمہ میری امت (کے مجتہدین) اگر میں میں نہیں ہو سکتے : اللہ تعالیٰ ہمہ جماعت سے ہمت پر  
ہے۔ اور جس نے جماعت سے الگ ہو گیا وہ کفر و کفر و کفر میں پھنسیا گیا۔

میں نے یہ کہہ کر غلاف در نہیں مانتے کہ تم سب ایک دوپٹے اہل باطل، اہل حق کے خلاف چڑھائی کر کے ان کو تم نہیں کریں گے۔ تم کہانی پر ہی نہیں ہو کہو گے۔ مذکورہ بالا حدیث کے بارودہم نے حدیث بھی میں جن کو قدس شمس مضمون متواتر ہے۔ ان سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مجاہدین امت محمدیہ کا امرائے امرائے اور خطا سے مضموم ہے۔ ان احادیث کو سہارہ دینا کہ امام علیؑ نے روایت کیا ہے جیسے حضرت عمرؓ نے خطاب علیؑ، حضرت عمرؓ بن عبد اللہ بن عمرؓ، حضرت عمرؓ بن عبد اللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو بکرؓ، حضرت ابوسمیدہؓ، اور حضرت صدیقؓ نے بیان کیا ہے۔

یہ "الشیخ" کہتے ہیں امام ابو حامد غزالیؒ کے پیارے اہل میں سے ایک ہے۔ (نور المذہب ص ۳۷۰، المؤلف: مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ)

## 1 قرآن سے حجیت اجماع کا ثبوت

آیت 1 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ  
الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (النور: ۲۴)

ترجمہ اور (مسلمانوں) ان طرح کو امر کے قیام و ایک امت معتدل بنایا ہے تاکہ تم دوسرے لوگوں پر گواہ بنو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم پر گواہ بنے۔  
ماہر تفسیر فرماتے ہیں:

وَفِيهِ كَلِيلٌ عَلَى صِدْقِ الْإِجْمَاعِ وَوُجُوبِ الْحُكْمِ بِهِ. لَا تَقْهَرُ إِذَا كَانُوا  
عَدُوًّا وَلَا شَهِدُوا عَلَى النَّاسِ. فَكُلُّ عَصْرِ شَهِيدٍ عَلَى مَنْ بَعْدَهُ. فَقَوْلُ  
الصَّخْبَةِ نَجَّةٌ وَشَهِيدٌ عَلَى النَّاسِ بَعْدِهِ. وَقَوْلُ النَّاسِ بَعْدَهُ عَلَى مَنْ  
بَعْدَهُمْ وَإِذَا جُعِلَتْ: الْأُمَّةُ شُهَدَاءَ فَقَدْ وَجَبَ قَبُولُ قَوْلِهِمْ.

(الجامع لأحكام القرآن = تفسیر القرطبی، ج ۴ ص ۱۵۶، المؤلف: أبو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر بن فرح الأنصاری الخزرجی شمس الدین القرطبی (المتوفی: ۸۱۳ھ) - المحقق: أحمد البدونی وإبراهيم أحنفيش - الناشر: دار الكتب المصرية، القاهرة الطبعة الثانية، ۱۳۷۱ھ)



یہ آیت اجماعِ امت کے حجت بننے پر ایک دلیل ہے کیونکہ جب امت کو اللہ تعالیٰ نے شہداء قرار دے کر دوسری امتوں کے باقائل ان کی ہمت کو جنتِ باقیہ کو ثابت ہوا کہ اس امت کا نتائجِ حجت ہے اور اس پر عمل واجب ہے۔

☆ علامہ مظہر بن فرماتے ہیں:

واستدل به على حجية الإجماع لان بطلان ما اجمعوا عليه يداني  
عبداللهم فاطلاق الامة الأوسط عليهم يدل على ان  
شرائع دينهم وخصالهم المتفقة عليها كلها محمودة فعل تقدير  
وقوع الخطأ في إجماعهم وان كانوا معذورين في ذلك غير  
متصفين بالفسق لكن بعض خصالهم المتفق عليها مذموم  
الهيئة فكيف يكون خصالهم كلها محمودة. والله اعلم.

(التفسير المظهر ج ۱ ص ۲۳۹۔ المؤلف: المظہری، محمد کاء، (۱۲۷۱ھ)  
(۱۴۲۵ھ)۔ المحقق: غلام نبی تونسلی۔ الناشر: مكتبة الرشيدية الباكستان۔  
الطبعة ۲۱۰۰ھ)

ترجمہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ اس امت کے جو افعال و اعمال متفقِ صحیحہ ہیں وہ سب محمود و مقبول ہیں کیونکہ اگر سب کا اتفاق کسی خط پر تسلیم کیا جائے، پھر یہ کہنے کے کوئی معنی نہیں رہتے کہ یہ امت وسط اور عدل ہے۔

☆ علامہ جصاص رافضی فرماتے ہیں:

وَقَدْ هَدَى الْآيَةُ دَلَالَةً عَلَى صِحَّةِ إجماع الْأُمَّةِ مِنْ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا  
وَضَمُّهُ إِذَا مَا بِالْعَدَالَةِ وَأَنَّهَا خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ يَفْتَحُونَ تَصْدِيقَهَا وَالْحُكْمُ  
بِصِحَّةِ قَوْلِهَا وَكَأَنَّ لِإِجْمَاعِهَا عَلَى الضَّلَالِ وَالْوَجْهَ الْآخَرَ قَوْلُهُ:  
لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ يَمْتَنِعُ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ كَمَا أَنَّ الرَّسُولَ  
لَمَّا كَانَ حُجَّةً عَلَيْهِمْ وَصَفَهُ بِأَنَّهُ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ. وَلَمَّا جَعَلَهُمُ لِلَّهِ  
تَعَالَى شُهَدَاءَ عَلَى غَيْرِهِمْ فَقَدْ حَكَّمَ لَهُمُ بِالْعَدَالَةِ وَقَبُولِ الْقَوْلِ  
لِأَنَّ شُهَدَاءَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَكُونُونَ كُفَّارًا وَلَا ضَالِّينَ. فَاقْتَضَتْ الْآيَةُ

اَنْ يَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ فِى الْاٰخِرَةِ عَلَى مَنْ شَاقُّوْا فِى كُلِّ عَصْرِ بِاَسْمَائِهِمْ  
كُوْنُ مِنْ مَّاتَ قَبْلَ رَمِيْهِمْ كَمَا جَعَلَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
شَهِیْدًا عَلَى مَنْ كَانَ فِی عَصْرِ هٰذَا اِذَا اُرِیْتَ بِالشَّهَادَةِ عَلَیْهِمْ  
بِاَسْمَائِهِمْ فِى الْاٰخِرَةِ فَاَمَّا اِذَا اُرِیْتَ بِالشَّهَادَةِ الْحُجَّةُ فَذٰلِكَ حُجَّةٌ عَلَى  
مَنْ شَهِدُوْهُمُ مِنْ اَهْلِ الْعَصْرِ الثَّانِیِّ وَعَلَى مَنْ جَاءَ بَعْدَهُمْ اِلَى  
یَوْمِ الْقِیَامَةِ كَمَا كَانَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّةً عَلَى جَمِیْعِ  
الرَّأْمَةِ اَوَّلِهَا وَاٰخِرُهَا وَاَنَّ حُجَّةَ اللّٰهِ اِذَا تَبَيَّنَتْ فِی وَقْفٍ فَهِيَ ثَابِتَةٌ  
اَبَدًا

(أحكام القرآن، ۱۰/۱۰۹ المؤلف: أحمد بن علی ابوبکر الرازی المصنوع  
الحضی بکھ (ابن ابی عمیر) المحقق: محمد صادق القمحاوی - عضو  
لجنة مراجعة المصاحف بالأزهر الشريف - الناشر: دار إحياء التراث العربی،  
بیروت - تاریخ الطبع: ۱۳۸۷ھ)

ترجمہ  
اس آیت میں اس بات کی دلیل ہے کہ ہر زمانے میں مسلمانوں کا ایمان معتبر ہے۔  
انسان کا بھت ہونا صرف قرآن اور یہ کسی خاص زمانے کے متعلق نہیں ہے بلکہ  
آیت میں پوری امت کو خطاب ہے اور امت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے  
نہ تھے جو اس زمانے میں تھے بلکہ قیامت تک آنے والے انسان جو مسلمان ہیں وہ  
سب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہیں۔ تو ہر زمانے کے مسلمان شہداء اللہ ہو گئے ہیں کہ  
قوس حجت ہے۔ وہ سب کسی خط اور غلطی پر مشتمل نہیں ہو سکتے۔  
دعوت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ اس آیت کے تحت فرماتے ہیں:

معلوم ہوا کہ اس آیت کے جو اقوال و افعال متعلقہ طور پر ہوں وہ سب اللہ تعالیٰ کے  
نزدیک درست اور حق ہیں کیونکہ اگر سب کا اللہ تعالیٰ کسی غلط بات پر تسمیہ کیا ہو تو اس  
ارشاد کے کوئی معنی نہیں رہتے کہ ”یہ امت نہایت اعتدال پر ہے“ نیز یہ آیت  
میں اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو کہہ کر فرار دے کر دوسرے لوگوں پر اس کی بات کو ثابت  
قرار دیا ہے۔ اس سے بھی یہ ثابت ہوا کہ اس امت کا ایمان بھت ہے۔

(نور اور صفحہ ص ۳۲۔ احوال: مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ)

آیت 2 وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا.

(النساء: ۱۵۸)

ترجمہ اور جو شخص اپنے سامنے ہدایت واضح ہونے کے بعد بھی رسول اللہ (سیدنا پیغمبر) کی مخالفت کرے، اور مومنوں کے راستے کے سوا کسی اور راستے کی پیروی کرے۔ اس کو ہم ایسا راہ کے حوالے کر دیں گے جو جس نے خود بنائی ہے، اور اسے دوزخ میں جھونکیں گے، اور وہ بہت برا ٹھکانا ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع: اس آیت کی تفسیر میں بیان فرماتے ہیں:

اس آیت میں دو چیزیں کا برم عظیم اور دخول جہنم کا سبب ہونا بیان فرمایا ہے۔ ایک مخالفت رسول سیدنا پیغمبر، اور یہ ظاہر ہے کہ مخالفت رسول سیدنا پیغمبر اور دھال عظیم ہے۔ دوسرے جس کام پر سب مسلمان متفق ہوں، اسے چھوڑ کر ان کے خلاف کوئی راست اختیار کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اجماع امت محبت ہے، یعنی جس طرح قرآن و سنت کے بیان کردہ احکام پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے، اسی طرح امت کا اتفاق جس چیز پر ہو جائے اس پر بھی عمل کرنا واجب ہے اور اس کی مخالفت کفر و عظیم ہے جیسا کہ قاپ سیدنا پیغمبر نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا:

يُتَذَكَّرُ عَلَى الْجَمَاعَةِ، وَمَنْ هَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ..

یعنی جماعت پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے اور جو شخص جماعت مسلمان سے علیحدہ ہو جائے، وہ علیحدہ و گمراہی کے جہنم میں ڈالا جائے گا۔

حضرت امام شافعی نے مذکورہ حدیث کو مطلقاً اسے سامنے بیان کیا تو سب نے مقرر کیا کہ اجماع کی حیثیت پر یہ دلیل کافی ہے۔

(معارف القرآن ج ۲ ص ۵۴۶)

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ اس آیت کے تحت فرماتے ہیں:

معلوم ہوا کہ امت کے متفقہ فیصلے (اجماع) کی مخالفت کفر و عظیم ہے۔

## 2 علمائے اُمت کے تفسیری اقوال

حضرت امیر ابراہیم بن موسیٰ بن محمد الشافعی (المتوفی ۲۰۴ھ) فرماتے ہیں:

ثُمَّ إِنَّ عَاقِبَةَ الْعُلَمَاءِ اسْتَدْلُوا بِهَا عَلَى كَوْنِ الْإِجْمَاعِ حُجَّةً وَأَنَّ  
مُخَالَفَةَ عَاصِمٍ وَعَلَى أَنَّ الْإِثْبَاتَ نَاقِضٌ فِي الْبَيْنِ مَذْمُومٌ.

(الموافقات، ج ۲ ص ۸۹ مؤلف: ابراہیم بن موسیٰ بن محمد النخعی  
الغزنائی الشہر بالشاطبی حلیہ (المتوفی ۶۹۰ھ) (المحقق: أبو عبیدہ  
مشہور بن حسن آل سلیمان۔ الناشر: دار ابن عقیل۔ الطبعة: الطبعة الأولى  
۱۴۱۷ھ)

ترجمہ: پھر عام جاننے والے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اجماع حجت ہے اور اس کا مخالف  
گناہ گار ہے۔ اور یہ استدلال بھی نیا ہے کہ دین میں بدعت کا نفاذ موم ہے۔  
حضرت امیر نے فرماتے ہیں:

وهذه الآية دالة على أن الإجماع حجة لأنه لا يتوعد إلا على مخالفة  
الحق.

(نظم الدرر فی تناسب الآيات والسور، ج ۵ ص ۳۰۲۔ مؤلف: ابراہیم بن  
عمر بن حسن الرباط بن علی بن ابی یکر البقاعی (المتوفی ۸۱۵ھ)۔ الناشر:  
دار الکتاب الإسلامی، القاهرة)

ترجمہ: یہ آیت دلیل ہے کہ اجماع اُمت حجت ہے۔ اس لیے کہ دوزخ کی وعید تو حق کی  
مخالفت پر ہی ہوتی ہے۔  
حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں:

وَقَوْلُهُ: وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ هَذَا مُلَازِمٌ لِلطَّبَقَةِ الْأُولَى  
وَلَكِنْ قَدْ تَكُونُ الْمُخَالَفَةُ لِنَهْيِ الْخَارِجِ وَقَدْ تَكُونُ لِمَا أَتَتْهُ  
عَلَيْهِ الرُّكْمَةُ الْمُحَمَّدِيَّةُ. فَبِمَا عَلِمَ اتِّفَاقُهُمْ عَلَيْهِ تَحْقِيقًا. فَإِنَّهُ قَدْ

عَمِنَتْ لَهُمُ الْيَعْتَمَةُ فِي اجْتِمَاعِهِمْ مِنَ الْخَطَا، لَمْ يَفْأَلْهُمْ وَتَعْظِيماً  
لِنَبِيهِمْ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَرَدَتْ فِي ذَلِكَ أَحَادِيثُ  
صَحِيحَةٌ كَثِيرَةٌ قَدْ ذَكَرْنَا مِنْهَا ظَرْفًا صَالِحًا فِي كِتَابِ "أَحَادِيثِ  
الْأُصُولِ"، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنِ ادَّخَى تَوَاتُرَ مَعْنَاهَا، وَالَّذِي عَوَّلَ عَلَيْهِ  
الشَّافِعِيُّ رَجَحَهُ أَنَّهُ فِي الْإِجْتِمَاعِ عَلَى كَوْنِ الْإِجْتِمَاعِ حُجَّةٌ تَحْزُمُ  
مُخَالَفَتَهُ هَذِهِ الْآيَةَ الْكُبْرَى بَعْدَ التَّرْوِي وَالْفِكْرِ الظَّوْهِلِ

(تفسیر القرآن العظیم، ج ۲، ص ۳۰۱، ۳۰۲، المؤلف: ابو القداء إسماعیل بن  
عمر بن کثیر القرطبی المصری ثم لدمشقی (متوفی ۵۰۵ھ)، المحقق: اسمعیل  
بن محمد، سلامة الناشور، دار طبعة المنصورة والنوزیع، الطبعة: الثانية، ۱۴۰۲ھ)

تَوْثِيقٌ عَلَى سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ (الحد، ۱۵: ۱۱۵) (موجود شخص مسنون کے  
ساتھ ۱۵ آئی اور اس کی تفسیر کی کہ اس کا وصف بھی یہی صفت ہدایت پر  
ہے۔ حفاظت بھی تو اس کی تفسیر کی جاتی ہے اور بھی امت محمدیہ کے ایمان کی جاتی ہے۔  
ان مسائل میں جن میں تحقیق ضرور ان کا اتفاق ہوتا ہے۔ اس آیت میں یہ منہ بھی  
موجود ہے کہ امت محمدیہ اجتماعی طور پر خطا سے پاک ہے۔ اس میں ان کے نبی  
سینا پر ایمان کی بات و تکریم ہے۔ اس بارے میں بہت سی احادیث بھی موجود ہیں جن کو  
میں نے اپنی کتاب "احادیث" میں بیان کر دیا ہے۔ بہت سے علماء  
اسم نے ان احادیث کے ساتھ مستوی کا بھی دعویٰ کیا ہے۔ حقائق اور مشافہی نے  
خویش غور و فکر کے بعد ان آیت سے اجماع امت کی دلیل پکڑی ہے جس کی کثافت  
مردم ہے۔ یہ احتیاج بہت ہی آسان وقت کی ہے۔

قاضی: بیاضی فرماتے ہیں:

وَالْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى حُرْمَةِ مُخَالَفَةِ الْإِجْمَاعِ لِأَنَّهُ سَمِيحٌ وَتَعَالَى رَتَبُ  
الْوَعِيدِ الشَّدِيدِ عَلَى الْمَشَاقَّةِ وَاتِّبَاعِ غَيْرِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ.

(أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج ۳، ص ۹۷، المؤلف: ناصر الدين أبو سعيد عبد  
الله بن عمر بن محمد الشيرازي البغدادی (متوفی ۷۸۵ھ)، المحقق: محمد



کی ممانعت کے ساتھ قائل کرتا ہے۔

**استدلال:** اس حدیث میں کہنا یہ ہے کہ قیامت تک ہر زمانے میں ایک جماعت حق پر قائم رہے گی۔ اب اس زمانے میں اگر کوئی شخص کسی ایسے گمراہے کو مخاطب کرتا ہے کہ اب تک ساری امت متفق علیٰ اُنی ہے۔ تو وہ قیامت وہی رہے گا اب تک ساری امت میں کوئی بھی اس بارے میں حق پر تو نہیں رہا۔ نکات۔ ۱۔ عریضوں و قیامات تک ایک جماعت کے حق پر قائم رہنے کی یقینی پیش گوئی کا انکار کرتا ہے۔

۲۔ جس چشم بین گوئی سے ثابت ہوتا ہے۔ جب بھی ساری امت کسی بات پر متفق ہوئی تو وہ بات حق ہی ہوگی۔ اگر وہ بات حق نہ ہو تو حق پر قائم رہنے والی یہ جماعت خدا باقی امت کے ساتھ اتفاق نہ کرتی۔ اس جماعت خدا باقی امت کے ساتھ کسی گمراہی کو اپنایا نہیں ہے۔ جدا جہت ہے۔

۳۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دہلوی مدنی کی حیثیت پر شک کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اس کی مزید تفصیل اس حدیث سے معلوم ہو رہی ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ میری امت میں ہمیشہ ایک جماعت حق پر قائم رہے گی۔ اور اسی جماعت ہی غالب رہے گی۔ اس سے بھی واضح ہو گیا کہ پوری امت کبھی گمراہی اور غلطی پر جمع نہ ہوگی۔

(سوانح القرون فی اقص ۱۸۵)

۴۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع عثمانی رحمہ اللہ اس حدیث کو انکار کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

اس حدیث میں صراحت ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت ہر زمانے میں حق پر قائم رہے گی، جس کا دینی مقبوضہ یہ ہے کہ نہ اس جماعت کا کبھی کسی گمراہی یا غلطی کو دیکھنا پڑے۔

(فتاویٰ رضویہ، (نور اللہ فی اقص ۸۳)

۵۔ شارح مسلم رحمہ اللہ اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں:

اس میں جماعت نے ہمت نہ کرنے کی دلیل ہے اور حیرت جماع پر جن حدیثوں سے استدلال کیا جاتا ہے، ان میں سب سے زیادہ صحیح حدیث یہی ہے۔

(شرح مسلم، ص ۱۰۳ طبع قدیمی، اب قائمہ، انارک)

2 عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ لِلَّهِ لَا يَجْمَعُ أُمَّةً» أَوْ قَالَ: أُمَّةٌ مُّحَمَّدٍ عَلَى ضَلَالَةٍ، وَيَنْدُ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ، وَمَنْ شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ - رَوَاهُ الْإِسْرَاقِيُّ.

(مشکوٰۃ رقم ۱۷۳)

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میری امت یہ فرمایا است محمدیہ کو اللہ تعالیٰ کبھی پر جمع نہیں کرے گا اور خدا کا ہاتھ جماعت پر ہوتا ہے (یعنی اس کی نصرت و غلبہ یا حفاظت و رحمت)۔ اور فرمایا کہ جو شخص جماعت سے الگ ہوگا وہ جہنم کا مستحق ہوگا۔

3 حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ قُوسَجَرٍ الرَّحْمَنِيُّ بِتَفْهِيْدِهِ إِذَا شَأْنُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ شَاكِرٍ، إِذَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ الْقُرَظِيُّ، إِذَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَجْمَعُ لِلَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ عَلَى الضَّلَالَةِ أَهْلًا» - وَقَالَ: يَنْدُ لِلَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ فَاتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ، فَإِنَّهُ مَنْ شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ -

(المستدرک علی الصحیحین، ج ۱ ص ۱۹۹ رقم ۳۹۱ - المؤلف: أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الطنسي الظههاني النيسابوري المعروف بابن البيع رحمه الله) (التوثيق: ج ۵ ص ۵۵) - تحقيق: مصطفى عبد القادر عطار الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة: الأولى ۱۴۱۱ھ)

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میری امت کو اللہ تعالیٰ کبھی پر جمع نہیں کرے گا اور خدا کا ہاتھ جماعت پر ہوتا ہے (یعنی اس کی نصرت و غلبہ یا حفاظت و رحمت)۔ اور فرمایا کہ جو شخص جماعت سے الگ ہوگا وہ جہنم کا مستحق ہوگا۔

استدلال: علامہ امت نے اس حدیث کے پیش نظر کہا ہے کہ چونکہ ساری امت ہی گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی۔ اس لیے امت کا اتھاقی سبب جنت ہوگا۔



**تفسیر:** اس حدیث کے متعدد طرق ہیں۔ سب سے سندیں تو امام کا کہنے کی ہیں، بعض طرق کی سندیں بہت ہی اعلیٰ درجہ کی صحیح ہیں۔ اگر باغرض اس حدیث کی ساری سندیں ضعیف بھی ہوں تو بھی، مضافاً کہ جس کی سند بہت ہی ضعیف سندوں والی حدیث، خود صرف سے ضعف نظر جاتی ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی، انداز پر اس حدیث میں بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

ان میں سے ہر حدیث الٰہ الٰہ امری، متواتر نہ ہو مگر ان سب احادیث کا مشترک مضمون جو انما کی حیثیت کو ثابت کرتا ہے۔ ہذا اقوال سے انما کی حاجت پیدا ہو، اور لفظ کے ایسے عقیم تفسیر ہونا قرآن و سنت کی روشنی میں روز روشن کی طرح واضح ہے۔

(نو در افکار، ج ۱ ص ۱۰۱)

اس کے ساتھ یہ بھی معلوم رہے کہ تواتر، انسانی ضعف سے بے نیاز ہوا کرتا ہے۔

انما کی حیثیت کا انکار فی مقلد طبقہ میں دیا جاتا ہے۔ مگر اس طبقہ کے متعدد علماء نے زیر بحث کو قابل استدلال سمجھ کر ہے۔ مثلاً زبیر علی زئی نے ”مقدمہ“ نام کی مذکورہ بالا حدیث کا ”سند صحیح“ کہا ہے۔ (نہی مقنا، ص ۵ ص ۷۷)

اسی طرح ماہر الدینی غیر متقدم نے المعجم الکبیر للطبرانی میں مذکور اس حدیث کی تصحیح کی ہے: ”ہذا السناد صحیح، رجالہ ثقات“۔

(السنة لابن أبي عاصم بتحقيق الألبانی، ج ۱ ص ۸۰)

غیر متقدمین کے یہ دعویٰ کلمہ کی حدیث کی تصحیح میں مقدمہ ہیں، مگر اس کے باوجود، انہوں نے حیثیت انما کی اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ اور بھی بہت سے غیر مقدمہ علماء۔ سے اس حدیث کا قابل استدلال ہونا ثابت ہے۔ ان میں شاملہ ابن یوسف صاحب بھی ہیں۔ (تفسیر بیرونی، ج ۱ ص ۲۵۶)

۴ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ شُرَيْحٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ إِلَى ابْنِهِ: «إِذَا جَاءَكَ بَعْثٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَاقْبِضْ بِهِ، وَلَا تَبْطِئْكَ عَنْهُ، لِئِنْ جَاءَكَ أَمْرٌ تَبْسُ

فِي كِتَابٍ لَّهُ فَاَنْظُرْ سُنَّةَ رَسُوْلٍ لِّلّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَقْبِضْ بِهَا. فَإِنْ جَاءَكَ مَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللّٰهِ وَلَيْسَ فِيهِ سُنَّةٌ مِنْ رَسُوْلٍ لِّلّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَاَنْظُرْ مَا اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ فَعُدَّ بِهِمْ. فَإِنْ جَاءَكَ مَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللّٰهِ وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ سُنَّةٌ مِنْ رَسُوْلٍ لِّلّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَلَمْ يَتَّكُمْ فِيهِ أَحَدٌ فَبِنِكَ فَاتَّخِذْ أَتَى الْأَمْرَيْنِ شَيْئًا: إِنْ شَيْئًا أَنْ تَجْتَهِدَ بِرَأْيِكَ وَتَقْلُدَ مَا لَقَيْتَهُمْ. وَإِنْ شَيْئًا أَنْ تَتَأَخَّرَ فَتَتَأَخَّرَ. وَلَا أَرَى الشَّيْءَ إِلَّا خَيْرًا أَوْ لَيْسَ بِهِ خَيْرٌ.

(الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار) (مصنف ابن أبي شيبة) ج ۲ ص ۵۳۳  
 رقم ۲۶۹۵۔ المؤلف: أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستى العمري (المتوفى ۲۴۰ھ)۔ المحقق: كمال يوسف الحوت۔  
 الناشر: مكتبة الرشد، الرياض۔ الطبعة: الأولى، ۱۴۱۵ھ

حضرت قاضی شمس الدین فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ہدایات دیتے ہوئے مجھے خط لکھ کر بھیجا: "جب تیرے پاس کوئی معاملہ آئے جس کا حکم قرآن مجید میں ہو تو اس کا فیصلہ اسی قرآنی حکم کے مطابق کرو یہ اور لوگوں کی باتوں کی طرف توجہ نہ دینا۔ پھر اگر تیرے پاس کوئی ایسا فیصلہ آجائے جس کا حکم کتاب اللہ میں نہ ہو تو پھر جب رسول اللہ ﷺ کی سنت میں ال کوڑ کھینچو لیتا، اور اسی کے مطابق فیصلہ کر دیتا۔ پھر اگر کتاب اللہ اور جب رسول اللہ ﷺ کی سنت میں بھی منہ کو عمل نہ ملے تو دیکھو کہ کس بات پر لوگوں کا اجماع ہے، پھر اسے لیتا۔ پھر اگر تیرے پاس ایسا مسئلہ آجائے جس کا حکم کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ ہو اور تجھ سے پہلے اس میں کسی دوسرے کا بھی قریب منقول نہ ہو تو پھر دونوں طریقوں میں سے جو تجھے پسند ہو اس کو اختیار کر لے۔

آخر تو چاہئے تو اپنی رائے سے اجتہاد کر لے اور معاملے دوائے چلا لے۔

آخر تو اس معاملے کو موقوف کر دیا ہے تو کر لے اور میں تو موقوف کرنے کا ہی بھڑکا ہوا

ہوں۔

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ زُرَّارِ بْنِ حَبِيشٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: إِنْ أَرَادَ نَفَرٌ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ قَوْجَدَ قَلْبَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ قُلُوبِ الْعِبَادِ فَاصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ قَاتَعَتْهُ بِرَسُولِهِ ثُمَّ نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ بَعْدَ قَلْبِ مُحَمَّدٍ قَوْجَدَ قُلُوبَ أَهْلِ بَيْتِهِ خَيْرَ قُلُوبِ الْعِبَادِ فَجَعَلَهُمْ وَزَرًا بَيْتِهِ يُقَاتِلُونَ عَلَى دِينِهِ فَمَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَمَا رَأَوْا سَيِّئًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ سَيِّئٌ

(مسند الإمام أحمد ٣٣٤ رقم ٣٦٠٠ في بيت النبوة، إمام أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن حنبل، ١٦٨٨ رقم ٢٠٠٠ المؤلف: أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل من هلال من أسد الشيباني (المتوفى ٢٤١هـ) المحقق: شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، وآخرون، إشراف: عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤١٠هـ)

مختار من مؤلفات أبي بكر

إسناده حسن من أجل عاصم وهو ابن أبي النجود، وبقية رجاله ثقات رجال الشيخين غير أبي بكر وهو ابن عباس، فمن رجال البخاري وأخرج له مسلم في "المقدمة".

وأخرجه البزار (٣٠)، (زوائد)، والطبراني في "الكبير" (١٥٨٨) من طريق أبي بكر بن عياش، بهذا الإسناد قال البزار: رواه بعضهم عن عاصم عن أبي وائل، عن عبد الله.

وأورده الهيثمي في "المجمع" (١٠٨٠-١٠٨١)، ونسبه إلى أحمد والبزار والطبراني، وقال: رجاله موثقون.

وأخرجه بنحوه الطبراني (٢٢٦)، ومن طريقه أبو نعيم في "الحلية" (١٠٨٠-١٠٨١)، والضرائي في "الكبير" (٨٥٨٣)، والخطيب في "الفيح والمنتقى" (١٠٨٠-١٠٨١)، والبيهقي في "شرح السنة" (١٠٥٠) من طريق عن المسعودي، عن عاصم، عن أبي وائل، عن عبد الله.



يَعْمَرُ ابْنُ عَبَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى: لَوْ بَجَعْتُ النَّاسَ عَلَى شَيْئٍ فَقَالَ: مَا يَسُرُّنِي أَكْبَلُهُمْ لَمْ يَخْتَبِعُوا. قَالَ: ثُمَّ كَتَبَ إِلَى الْأَقَاقِي وَإِلَى الْأَمْصَارِ: يَبْقِضُ كُلُّ قَوْمٍ رِمَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ فَقَهَاؤُهُمْ.

(مسند الدارمی المعروف بہ (سنن الدارمی) ج ۱ ص ۲۸۹ رقم ۳۵۲ المؤلف: أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن يهرام بن عبد الصمد الدارمي، التميمي السمرقندي المتوفى ۲۵۱ هـ، تحقيق: حسين سليم أسد الدارمي، الناشر: دار الفقه للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۲ هـ، تحقيق: المحقق: إسماعيل صبح)

ترجمہ: حضرت امیر فرماتے ہیں: میں نے حضرت عمر بن عبد العزیز سے عرض کیا کہ اگر آپ تمام لوگوں کو کسی ایک چیز پر جمع فرما دیں تو کوئی ایسا چیز نہ دے گا جو حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا: میری بات، لیکن یہ بات زیادہ کوئی کاجا عث نہیں کہ لوگوں میں کوئی (فروق) خلاقی نہ رہے، پھر حضرت عمر بن عبد العزیز نے مملکت کے تمام طرف اور شہروں میں یہ کلمہ پڑھایا کہ جو قوم کو کسی پر فیصلہ کیا ہے جس پر ان کے مقبلا کا اعتبار ہوتا ہے۔

## 4 علمائے امت کے اقوال

قرآن و سنت کے بعد انسان بائیسویں صدی کا پہلا ایک مستقل اور نئی دین ہے۔ اس کی حیرت پر تمام ہنرمند و دانشمندان کا اتفاق ہے کہ ان میں کوئی فرد ایسا نہیں جو اس کا سچا پہچان کرے۔

نہ ان پر نہ ان کی تعریف فرماتے ہیں:

ان اهل السنة والجماعة متفقون على ان اجماع الصحابة حجة.  
(فتاویٰ دارمی ج ۲ ص ۲۸۹)

ترجمہ: ہر ایک تمام اہل سنت و الجماعت اس بات پر متفق ہیں کہ اجماع صحابہ کرام حجت ہے۔

امام یوزعفر رضاعی (متوفی ۲۳۱ھ) فرماتے ہیں:

يَا ذَاكَ لَمَّا كَانَ فِعْلُ أَهْطَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيعًا فِعْلًا  
يَحِبُّ بِهِ الْحَبَّةُ كَانَ كَذَلِكَ أَيْضًا إِيْتَاغُهُمْ عَلَى الْقَوْلِ إِيْتَاغًا يَحِبُّ بِهِ  
الْحَبَّةُ وَكَمَا كَانَ إِيْتَاغُهُمْ عَلَى الثَّقَلِ بَرِيئًا مِنَ الْوُحْمِ وَالزَّلِيلِ كَانَ  
كَذَلِكَ إِيْتَاغُهُمْ عَلَى الرَّأْيِ بَرِيئًا مِنَ الْوُحْمِ وَالزَّلِيلِ

(شرح معانی الآثار، ج ۳، ص ۵۱ تحت رقم ۵۷۷، المؤلف: أبو جعفر أحمد بن  
محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي البجلي المصري  
المعروف بالطحاوي رحمہ اللہ متوفی ۳۶۱ھ)۔ حلقہ و قدّم له: محمد زهري  
النجار، محمد سيد جاد الحق، من علماء الأزهر الشريف، راجعه و وقم كنه  
وأبوابه وأحدثه: د. يوسف عبد الرحمن المرعشي، الباحث بمرکز خدمة  
النسخ بالمدينة النبوية، الناشر: عالم الكتب، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۰ھ)

اس لیے کہ جب رسول مہذبہم کے تمام صحابہ کرام رحمہم اللہ کسی ایک امر پر متفق  
ہو جائیں تو وہ لازماً حجت ہے۔ اسی طرح ان کی کسی قول پر ایمان بھی لازماً حجت  
ہے۔ اور عیساک صحابہ کرام رحمہم اللہ کسی مقول بات پر جمع ہو جائیں اور فرماتے رہی  
ہے اسی طرح ان کا کسی ایک رائے پر جمع ہو جائے تو وہ امر اور قضائے رہی ہوتا ہے۔

امام زین الدین باقی فرماتے ہیں:

اجماع صحابة رحمہم اللہ حجة ثابتة وعلم الصحيح. وهكذا اجماع الأمة  
إذا اجتمعت على شئ فهو الحق الذي لا شك فيه لانها لا تجتمع  
على ضلال. (التمهيد، ج ۲، ص ۷۷)

صحابہ رحمہم اللہ کما اجماع ایک بات نہ ہوگی اور صحیح علم ہے۔ اسی طرح امت ناگنجی کسی  
چیز پر ایمان نہ لائے گی حجت ہے کہ وہ کد امت گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی۔

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ. وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشوری: ۱۱)

ترجمہ: کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، اور وہی ہے جو ہر بات سنا، سب کچھ دیکھتا ہے۔

# صفاتِ باری تعالیٰ

اور

## اکابر علمائے اُمت کے عقائد

تالیف

حضرت مولانا ابو حفص اعجاز احمد اشرفی غفرلہ

فاضل جامعہ اشرفیہ، لاہور

1 خلیفہ راشد حضرت علیؓ (المتوفی ۴۰ھ) کے

15

حضرت امام ابو نعیم اپنی کتاب "حلیۃ الاولیاء" میں فرماتے ہیں:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ الْحَارِثِ، ثَنَا الْفَضْلُ بْنُ الْحَبِيبِ

الْحَبَشِيُّ، قَتَا مُسَدَّدٌ، قَتَا عُبَيْدُ الْوَارِثِ بْنِ سَمْعِينٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحُفَّاقِ،

عن الثَّغَمَانِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: كُنْتُ بِالْكُوفَةِ فِي ذَاكَ الْإِمَارَةِ، فَإِذَا عَلِيٌّ

ثُمَّ قَالَ: إِذْ دَخَلَ عَلَيْنَا نَوْفٌ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ فَهَمَّ: يَا أَمِيرَ

الْمُؤْمِنِينَ: بِالْبَابِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ. فَقَالَ عَلِيٌّ: عَلَى بِهِم.

فَقُلْنَا وَقِفُوا هَٰؤُلَاءِ وَبَشِّرِ الْقَوْمَ الْفَٰسِقِينَ

السَّهَاءُ كَيْفَ هُوَ، وَكَيْفَ كَانَ، وَمَتَى كَانَ، وَعَلَى أَيْ شَيْءٍ هُوَ.

فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ جَانِبِهَا وَقَالَ: سَمِعْتُمُ الْيَهُودَ! اِسْمَعُوا مِنِّي، وَلَا تُتْبَلُوا

أَنْ لَا تَسْأَلُوا أَعْدَاءَ غَيْرِيَ. إِنَّ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ هُوَ الْأَوَّلُ لَمْ يَكُنْ دُونَكَ، وَلَا

مُخَارِجُ مَعْمَا، وَلَا حَالٌ وَهْمًا، وَلَا شُبُهٌ يُتَقَضَى، وَلَا مُنْجُوبٌ فَيُخَوَى

وَلَا كَانَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ فَيُقَالُ: حَابِثٌ

هَلْ جُلَّ أَنْ يُكَيِّفَ الْهَكَيْفَ لِلْأَشْيَاءِ كَيْفَ كَانَ هَلْ نَعْمَ يَزُولُ وَلَا

مَنْزُولٌ بِخِلَافِ الْأَزْمَانِ، وَلَا يُقَالُ شَأْنٌ بَعْدَ شَأْنٍ، وَكَيْفَ

يُوصَفُ بِالْأَشْبَاحِ وَكَيْفَ يُنْعَتُ بِالْأَلْسِنِ الْفُصَّاحِ مَنْ لَهُ يَكُونُ

فِي الْأَشْيَاءِ فَيَقَالُ: بَاطِلٌ، وَلَمْ يَبَيِّنْ عَنْهَا، فَيَقَالُ: كَايِبٌ، بَلْ هُوَ بَلَا

کیمیائی

وَهُوَ أَقْرَبُ مِنْ خَبَلِ الْوَرِيدِ وَتَبَعْدُ فِي الشَّيْءِ مِنْ كُلِّ بَعِيدٍ لَا يَحْتَلِي

عَلَيْهِمْ مِنْ عِبَادِهِ مَخْصُوصٌ لِنَفْسِهِ، وَلَا تَزُولُ نَفْسُهُ، وَلَا أَرْذَلُافٌ لِرَفْعَتِهِ.



وَلَا انْبِطَاطُ خُطْوَةٍ فِي عَسِي لَيْلٍ دَاجٍ وَلَا اِدْلَاجٌ لَا يَتَغَشَّى عَلَيْهِ  
الْقَمَرُ الْمُبِيرُ. وَلَا انْبِطَاطُ الشَّمْسِ ذَاتِ الثَّوْرِ يَضُوُّهَا فِي الْكَرْوَرِ.  
وَلَا اِقْتِبَالُ لَيْلٍ مُقْبِلٍ. وَلَا اِدْتِبَارُ نَهَارٍ مُذِيرٍ. اِلَّا وَهُوَ مُحِيطٌ بِمَا يُرِيدُ  
مِنْ تَكْوِينِهِ فَهُوَ الْعَالِمُ بِكُلِّ مَكَانٍ وَكُلِّ جَبَلٍ وَأَوَانٍ وَكُلِّ نَهَائِيَةٍ  
وَمُدَّةٍ. وَالْأَمْدَانِ إِلَى الْخَلْقِ مَقْضُورٌ. وَالْحَدُّ إِلَى غَيْرِهِ مَنْسُوبٌ.

لَهُ يَخْلُقُ الْأَشْيَاءَ مِنْ أَصُولٍ أَوَّلِيَّةٍ وَلَا يَأْوِيلُ كَانَتْ قَبْلَهُ بَدِئَةٌ.  
بَلْ خَلَقَ مَا خَلَقَ فَأَقَامَهُ خَلْقَهُ. وَصَوَّرَ مَا صَوَّرَ فَأَحْسَنَ صُورَتَهُ  
تَوَحَّدَ فِي عُلُوِّهِ. فَلَمْ يَسْ بِشَيْءٍ مِنْهُ امْتِنَاعٌ. وَلَا لَهُ بِطَاعَةِ شَيْءٍ مِنْ  
خَلْقِهِ انْتِفَاعٌ. اِجْتَابَهُ لِلْمَلَائِكَةِ سَرِيعَةً. وَالْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ مِنْ لَهْ مُطِيعَةٌ.

عِلْمُهُ بِالْأَمْوَاتِ الْمَيِّتِينَ كَعِلْمِهِ بِالْأَحْيَاءِ الْمُتَقَرِّبِينَ. وَعِلْمُهُ بِمَا  
فِي السَّمَوَاتِ الْعُلَى كَعِلْمِهِ بِمَا فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى. وَعِلْمُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ  
لَا تَحْجُزُهُ الْأَصْوَاتُ. وَلَا تَشْغَلُهُ اللَّغَاتُ. سَمِعَ بِالْأَصْوَاتِ الْمُتَحَلِّفَةِ.  
بِلَا جَوَارِحَ لَهُ مُؤْتَلِفَةٍ. مُدِيرٌ. بَصِيرٌ. عَلِيمٌ بِالْأُمُورِ. شَهِيدٌ قَيُّومٌ.  
سُبْحَانَهُ.

كَلَّمَ مُوسَى تَكْلِيمًا بِلَا جَوَارِحَ وَلَا أَكْوَابٍ. وَلَا شَفِيعَ وَلَا لَهْوَابٍ.  
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْ تَكْثِيفِ الضِّغَابِ. مَنْ رَزَعَهُ أَنْ إِلَهَنَا مُخَدُّدٌ.  
فَقَدْ جَهَلَ الْخَالِقَ الْمَعْبُودَ.

وَمَنْ ذَكَرَ أَنَّ الْأَمَّاكِينَ بِهِ مُحِيطٌ. لِرِزْمَتِهِ الْمُجِزَّةِ وَالْخَلِيطِ. بَلْ هُوَ  
الْمُحِيطُ بِكُلِّ مَكَانٍ. فَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا أَتَيْتَا الْمُتَكَلِّفَ يَوْصِفُ  
الرَّحْمَنُ بِخِلَافِ التَّنْزِيلِ وَالْبُرْهَانِ. فَصِفْ لِي جَدِيدٌ وَمِنْكَائِيلُ  
وَأَنْزِلْ قِيلَ: هَذِهِاتِ! أَنْتَجِرُ عَنْ صِفَةِ مَخْلُوقٍ مِنْبِلَكَ. وَتَصِفُ الْخَالِقَ  
الْمَعْبُودَ. وَأَنْتَ تُدْرِكُ صِفَةَ رَبِّ الْهَيْئَةِ وَالْأَكْوَابِ. فَكَيْفَ مَنْ  
لَمْ تَأْخُذْ بِسَنَةِ وَلَا تَوْمٍ. لَهُ مَا فِي الْأَرْضِ مِنَ السَّمَوَاتِ وَمَا بَيْنَهُمَا.



اُسے غمِ خاص سے کیسے بیان کیا جاسکتا ہے!! اور فصاحت بھری زبانوں سے کیسے اس کے وصف بیان کیے جاسکتے ہیں!! جو اشیاء میں سے ہوئی نہ تو کہا جاسکتا ہے کہ وہ الگ ہے اور انھیں کہ وہ ان سے الگ نہیں رہنا جاسکتا ہے کہ وہ ہوئے والا (موجود) ہے مگر اس کا ہونا کیا کیف ہے۔

دو شہر رُگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔ اور کسی جیسا ہونے میں ہر ذرہ سے دور تر ہے۔ آئینہ لئے کئے لیے بھی اُس کے بند سے اپنی ہستیوں کی حیثیت میں اس سے پوشیدہ نہیں، اور نہ ہی اسے ایک نقطہ سے لیے بھی ٹکڑاؤ فرمائی ہے۔ نہ اسے سینے (میں) کی ہڈی کے لحاظ سے زیادہ قریب ہے نہ اسے کسی شبہ یا ریک کے وحشت کے سے کشائشِ قدم ہے، اور نہ رات کو چلنے سے۔ نہ ہی ماویا ہاں اسے اپنی روشنی سے بوجھنا پ سکتا ہے، اور نہ ہی روشنی والے سورج کی کشائشِ فراخی و رشود و سب کہ وہ دونوں (سورج اور پاندہ) بلند یوں پر ہیں نہ اسے دن رات کی آمد نہ چھپے کو پٹ جانے والا دن کا پٹنا۔ مگر یہ کہ وہ اپنے ارد گرد سے کئے مطابق اپنی ملکین (تخلیقات) کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ وہ ہر مکان و زمان سے آگاہ ہے۔ ہر نہایت وحدت سے واقف ہے۔ ہر مخلوق کی آخری حد مقرر ہے۔ اس کے ہر اُکسی اور سے سے ہر کو نہایت دی جاسکتی ہے۔

۶ اُس نے اُصول اولیہ سے مخلوق پہ اُنھیں فرمائی اور نہ اس سے پہلے کوئی ابتدا ایسی تھی (ابتداء تھی)۔ بلکہ اس نے جو کچھ تخلیق فرمایا، چاہا، تخلیق فرمادیا۔ پھر اس کی تخلیق کو قائم فرمادیا۔ اس نے صورت گری ہمیں چاہی، وہی ہی صورت گری فرمادی، اور بہترین صورت گری فرمائی۔ اپنی بلند ی میں یکساں تھا ہے۔ کسی چیز کو اس سے روک نہیں۔ نہ اسے کسی چیز کی فرماں برداری سے فائدہ ہے۔ وہ مانگے والوں کی دعاؤں کو جہدِ قیوت بخشتا ہے۔ آسمانوں اور زمین میں سارے فرشتے اس کے حکم پر دروہ ہیں۔

۷ اس کا ہم نما شدہ عربوں کے لیے بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ چلتے پھرتے زندوں کے لیے ہے۔ اور اس کا ہم بلند آسمانوں کے بارے میں بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ زمین کے لیے ہے۔ وہ ہر چیز سے آگاہ ہے۔ نہ اسے آوازیں متعجب کرتی ہیں اور نہ زبانیں

اسے قائم کرتی ہیں۔ مجتمع اعضاء کے بغیر ہی وہ مختلف اقداروں کی نمانت فرماتا ہے۔ تدبیر کنندہ ہے، تدبیر من ہے، ہند معالمت سے لگاؤ و باخبر ہے، زندہ ہے، قائم باذات اور قائم رکھنے والا ہے۔ اس کی ذات (میر غیب) شخص بہر کوئی بیشک سے پاک ہے۔

۸ اندھائی کے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بغیر جو بریں اور کلمات، بغیر ہونٹ اور حلق کے کاظم کیا ہے۔ وہ ذات صفات کی کثرت سے پاک اور مبرا ہے۔ جس شخص نے یہ کلام یہ کہ: "والہ محمد" ہے، تو وہ فاقی اور جود سے جائز ہے۔

۹ جس شخص نے اس کا ذکر کیا کہ مکان اس کا حال کر سکتے ہیں، جبرنگی اور تحلیل (غلاط ملاحظہ) اس کو لازم ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ ہی یہ مکان کا احضار کرنے والے ہیں۔ اے مختلف اقداروں والی اور برہان کے خالق اللہ تعالیٰ کے اصناف بیان کرنے میں سچا ہے، تو پھر حضرت نبی کریم علیہ السلام، حضرت ربیعہ کس علیہ السلام، حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صفات ہی بیان کر دے رہا ہے، افسوس! یا تو اپنی جیسی حقوق کی صفات بیان کر رہا ہے، تو یہ بڑا ہے جب کہ تو خالق اور مبرور کی صفات کو بیان کر رہا ہے؟ اور تو دینیت اور کلمات کے رب کی صفات تک پہنچنے کا دعویٰ کرتا ہے؟ ہاں کیسے اس ذات کو معلوم کر سکتے ہیں؟ جس کو نہ ہو لگاؤ آتی ہے، اور نہ ٹیڈ، وہی زمینوں، آسمانوں اور ان سے درمیان تمام چیزوں کا، ملک ہے، و مہربان عظیم کا بھی، ملک ہے۔

## 2 حضرت امام ابوحنیفہؒ (المتوفی ۱۵۰ھ) کے عقائد

صحابہ کرامؓ کے ائمہ دور میں جب ان کا یہ صحابہ کرامؓ اور ان کا یہ علمائے تابعین دین سے رخصت ہوئے تو کئی فرقوں کا خروق اور ظہور شروع ہوا اور خوارج اور انھیں، قدر یہ اور چیز یہ جیسے اہل ہوی ورواں بدعت ظاہر ہوئے۔ تو ضرورت ہوئی کہ صحابہ کرامؓ کے مسلک کے مطابق حکم نہ دینے کو منع کیا جائے۔ اس بار میں سب سے پہلے حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ نے اہل بیت سے متوفی (المتوفی ۱۵۰ھ) نے توجہ فرمائی اور اس ماحول میں چند رسائل اپنے اصحاب کو املاء کرائے:

۱ فقہ اکبر

۲ فقہ اوسط

۳ کتاب العالم والعلم

۴ کتاب الوصیت

۵ رسالہ دربارہ تحقیق استماع وغیرہ

یہی رسائل امام ابوحنیفہؒ کی بنیاد بنے۔ فقہ اکبر کے دو نسخے ہیں: ایک کو روایت کرنے والے حضرت حماد بن ابی حنیفہؒ جس کی شریعت ماحولی قدرتی نے بنی ہے۔ دوسرے نسخے کی روایت حضرت ابوہریرہؓ نے کی ہے۔ اور وہ ”فقہ اوسط“ کے نام سے مشہور و معروف ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کی کتاب ”فقہ اکبر“ کی شرح حضرت ملا علی القاری کی ”شرح فقہ اکبر“ بہت مشہور و معروف ہے۔

ان رسائل میں حضرت امام ابوحنیفہؒ نے اصول دین اور عقائد اسلام کو واضح اور صریح فرمایا اور خوارج، شیعہ، قدریہ اور دہریہ کے شکوک و شبہات کے جوابات دیئے۔ اور چونکہ ان فرقہ بظاہر کا ترجمہ تھی۔ اس لیے حضرت امام ابوحنیفہؒ نے قس مرتبہ سے زیادہ بغرض منظرہ ہندو کا سفر فرمایا اور لوگوں کو دلائل اور

برائین سے ممانعت اور زہد جواب کیا جس سے تمام بلادِ اسلامیہ میں آپ کے فضل و کمال کا ذکر کاغذ پر لکھا گیا اور آپ کے اصحاب اور تلامذہ نے بھی احقاقِ حق اور اجمالِ باطل میں یہی طریقہ اختیار کیا، خاص کر حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ، حضرت امام زکریاؒ اور آپ کے صاحبزادے حضرت محمد بن ابی حنیفہؒ متبعین اور مخالفین کے منظرہ میں معروف و مشہور ہوئے۔ یہ مسائل اگرچہ نہایت مختصر تھے مگر بہت ضرورتِ حوالہ دین کی تحقیق پر مشتمل تھے لیکن مہربان اور مہربان نہ تھے۔

قاضی کمال الدین احمد بیاضی روئی جو گیارہویں صدی کے کاہرہ و روم میں سے ہیں۔ انہوں نے حضرت امام ابو حنیفہؒ کے ان ۱۰۱ فقرہ مودود رب علی کو بخدیف کمرات اور بخدیف سول و جواب مشککین کی طرز پر ترتیب دے کر ایک متن تیار کیا جس کا نام "الأصول المنیفة للإمام أبی حنیفة" رکھا۔ متن میں اس امر کا خاص لحاظ رکھا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے الفاظ محفوظ رہیں، اس میں تغیر و تبدل نہ ہونے پائے۔ پھر اس کی ایک مبسوط شرح لکھی جس کا نام "أشادات المعرہ من عبارات الإمام" رکھا جو دلائل عقلیہ اور نظریہ کا شائبہ خزانہ ہے۔

## أَلْفُھُ الْأَمْکُز میں بیان کردہ عقائد

وحدانیت اللہ تعالیٰ

وَاللّٰهُ تَعَالٰی وَاحِدٌ لَا مِنْ ظَرِیْقٍ اِلَيْهِ وَلٰكِنْ مِنْ ظَرِیْقٍ اَنَّهُ لَا شَرِیْكَ لَهٗ نَحْمَدُهٗ وَنُؤَدِّعُہٗ وَنُؤَلِّیْہٗ وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَكُنْ لَہٗ كُفُوًا اَحَدٌ لَا یُشَبَّہُ شَیْئًا مِنَ الْاَشْیَاءِ مِنْ خَلْقِهٖ وَلَا یُشَبَّہُ شَیْءٌ مِنْ خَلْقِهٖ لَمْ یَزَلْ وَلَا یَزَالُ بِاَسْمَائِهٖ وَصِفَاتِهٖ الذَّاتِیَّةِ وَالْفَعْلِیَّةِ

الْصِّفَاتُ الذَّاتِیَّةُ وَالْفَعْلِیَّةُ

أَمَّا الذَّاتِیَّةُ فَالْحَیَاةُ وَالْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ وَالْكَلَامُ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ

والإرادة. وأما الفعلية فالتعسيق والترزيق والإنشاء والإبداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل لم يزل ولا يزال بصفاته وأسمائه لم يحدث له صفة ولا ضم.

### صفات الله أزلية

لم يزل غانياً بعلمه وألعم صفة في الأزل وقادراً بقدرته والقُدرة صفة في الأزل ومتكلماً بكلامه والكلام صفة في الأزل وخالقاً بتخليقه والتخليق صفة في الأزل وفاعلاً بفعله والفعل صفة في الأزل والقاعِل هو الله تعالى والفعل صفة في الأزل والمفعول مخلوق. وفعل الله تعالى غير مخلوق.

### القول في القرآن

وصفاتهم في الأزل غير محدثة ولا مخلوقة ومن قال إنَّها مخلوقة أو محدثة أو وقف أو شك فيهما فهو كافٍ بالله تعالى. والقرآن كلام الله تعالى في البصاحف مكتوب، وفي القلوب محفوظ، وعلى اللسان مقروء، وعلى النبي عليه الصلاة والسلام منزل، ولفظنا بالقرآن مخلوق، وكتابتنا له مخلوقة، وقراءتنا له مخلوقة. والقرآن غير مخلوق.

وما ذكره الله تعالى في القرآن جكاية عن موسى وغيره من الأنبياء عليهم السلام وعن فرعون وإبليس فإنَّ لكل كلام الله تعالى إخباراً عنهم. وكلام الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين. والقرآن كلام الله تعالى فهو قديم، لا كلامهم، وسمع موسى عليه السلام كلام الله تعالى كما في قوله تعالى: وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا. وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلمه موسى عليه السلام وقد كان الله تعالى خالقاً في الأزل ولم يخلق الخلق قبل أن يخلق الله موسى عليه السلام الذي هو له صفة

فِي الْأَزَلِ وَصِفَاتُهُ كُلُّهَا بِخِلَافِ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ يَعْلَمُ لَا كَعِلْمِنَا وَيَقْدِرُ لَا كَقَدْرَتِنَا وَيَرَى لَا كَرُؤَيْتِنَا.

وَيَتَكَلَّمُ لَا كَكَلَامِنَا وَيَسْمَعُ لَا كَسَمْعِنَا وَنَحْنُ نَتَكَلَّمُ بِالْأَلْوَانِ وَالْحُرُوفِ وَتَعَالَى يَتَكَلَّمُ بِلَا أَلَّةَ وَلَا حُرُوفَ وَالْحُرُوفُ مَخْلُوقَةٌ وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَهُوَ شَيْءٌ لَا كَالْأَشْيَاءِ وَمَعْنَى الشَّيْءِ الشَّائِبُ بِلَا جِسْمٍ وَلَا جَوْهَرَ وَلَا عَرْضَ وَلَا حَدْلَةً وَلَا هَدْلَةً وَلَا دَلَّةً وَلَا مِثْلَ لَهْ

### الْقَوْلُ فِي الصِّفَاتِ

وَلَهُ يَدٌ وَوَجْهٌ وَنَفْسٌ كَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ فَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ الْوَجْهِ وَالْيَدِ وَالنَّفْسِ فَهُوَ لَهُ صِفَاتٌ بِلَا كَيْفٍ. وَلَا يُقَالُ: إِنَّ يَدَهُ قَدْرَتُهُ أَوْ نَعْمَتُهُ لِأَنَّهُ فِيهِ إِبْطَالُ الصِّفَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ الْقَدْرِ وَالْإِسْتِزَالِ وَلَكِنْ يَدُهُ صِفَتُهُ بِلَا كَيْفٍ وَغَضَبُهُ وَرِضَاةُ صِفَتَانِ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى بِلَا كَيْفٍ.

### الْقَوْلُ فِي الْقَدْرِ

خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَشْيَاءَ لَا مِنْ شَيْءٍ وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَالِمًا فِي الْأَزَلِ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا وَهُوَ الَّذِي قَدَّرَ الْأَشْيَاءَ وَقَضَاهَا وَلَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ شَيْءٌ إِلَّا بِمَشِئَتِهِ وَعِلْمِهِ وَقَضَائِهِ وَقَدْرِهِ وَكُتِبَ فِي اللَّوْحِ الْمَخْشُوفِ وَلَكِنْ كُتِبَ بِالْوُضُفِ لَا بِالْحُكْمِ وَالْقَضَاءِ وَالْقَدْرِ وَالْمَشِئَةِ صِفَاتُهُ فِي الْأَزَلِ بِلَا كَيْفٍ يَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْمَعْدُومِ فِي خَالِ غَدَمِهِ مَعْدُومًا وَيَعْنَمُ لَهُ كَيْفٌ يَكُونُ إِذَا أَوْجَدَهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ التَّوَجُّودَ فِي خَالِ وَجُودِهِ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ كَيْفٌ فَنَازُهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ الْقَائِمَ فِي خَالِ قِيَامِهِ قَدِيمًا وَإِذَا قَعَدَ فَقَدِ عَلَيْهِ قَاعِدًا فِي خَالِ قَعُودِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَغَيَّرَ عَلَيْهِ أَوْ يَحْدُثَ لَهُ عِلْمٌ وَلَكِنْ التَّغْيِيرُ وَالْإِحْتِلَافُ يَحْدُثُ عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ.



(المجلد الاکبر ج ۲۹ ص ۱۴) - الناشر: مكتبة الفرقان، الإمارات العربية - الطبعة:  
الأولى ۱۴۱۵ھ

## ترجمہ توحید باری تعالیٰ

(اس پر بھی مدام ایمان ہے کہ) اللہ تعالیٰ واحد اور یگانہ ہے، لیکن عدد کے لحاظ سے نہیں بلکہ اس اعتبار سے کہ اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ نہ اس کی کوئی اولاد ہے اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے۔ اور اس کے جوڑ کا کوئی بھی نہیں۔ وہ اپنی مخلوق میں سے کسی چیز کے مشابہ نہیں اور نہ اس کی مخلوق میں سے کوئی چیز اس سے مشابہت رکھتی ہے۔ وہ اپنے اسماء اور اپنی صفات ذاتیہ اور صفات فعلیہ کے ساتھ ہمیشہ سے موصوف رہا ہے اور ان کے ساتھ ہمیشہ متصف رہے گا۔

## صفات ذاتیہ اور فعلیہ

وہ اپنے اسماء اور اپنی صفات ذاتیہ مثلاً حیات، قدرت، علم، کلام، سمع، بصر اور ارادہ سے اور اسی طرح صفات فعلیہ مثلاً پیدا کرنا، روزق دینا، ایذا کرنا اور بغیر کسی سابق مثال کے کسی چیز کو پیدا کرنا اور بنانا وغیرہ کے ساتھ ہمیشہ سے موصوف رہا ہے۔ اور ان کے ساتھ ہمیشہ متصف رہے گا۔ اس کی کوئی نعمت اور مہم ایسا نہیں ہے کہ وہ نو پیدا اور حادث ہو۔

## صفات ازلیہ

وہ ہمیشہ سے اپنے علم کے ساتھ موصوف اور عالم رہا ہے اور علم اس کی ازلی صفت ہے اور وہ ہمیشہ سے اپنی قدرت سے متصف اور قادر ہے اور قدرت اس کی ازلی صفت ہے اور وہ ختم اور اپنے کلام سے موصوف ہے اور کلام اس کی ازلی صفت ہے اور وہ اپنی معصیت تخلیق سے موصوف اور رافع ہے اور تخلیق اس کی ازلی صفت ہے اور وہ اپنے فعل سے متصف اور فاعل ہے اور فعل اس کی ازلی صفت ہے اور انھوں مخلوق ہے

اور اللہ تعالیٰ کا خاص مخلوق نہیں ہے۔

اس کی یہ جسمہ صفات اذلی ہیں، جو غیر حادث ہیں اور جس شخص نے یہ کہا کہ اس کی صفت تہذوق یا نوپیدا ہیں، اس نے ان میں توقف اور شک کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کا منکر اور کافر ہے۔

## قرآن مجید کے بارے میں قول

قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جو مخلوقوں میں لکھا ہوا ہے اور حفاظ کرام کے دلوں میں محفوظ ہے اور زبانوں سے پڑھا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے اور ہمارے قرآن مجید کو پڑھنا اور اس کا لکھنا تو مخلوق اور حادث ہے (مترجم) قرآن غیر مخلوق ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دیگر انبیاء کرام علیہم السلام سے اللہ تعالیٰ نے بطور حکایت جو کچھ بیان فرمایا ہے اور فرعون اور انھیں سے اس نے جو کچھ نقل کیا ہے تو یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کا کام ہے جو ان سے خبر دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا کام غیر مخلوق ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دیگر مخلوق کا کام مخلوق حادث ہے اور قرآن کریم اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ سو وہ قدیم ہے، نہ یہ کہ مخلوق کے کلام کی طرح حادث ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے:

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا

اور اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا۔

(مترجم) اللہ تعالیٰ اس وقت بھی مکالمہ کرتا تھا جب کہ اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام نہیں کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ اس وقت ازل میں بھی خالق تھا جب کہ اس نے مخلوق کو پیدا نہیں کیا تھا۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (شوری: ۱۰)

کوئی چیز اس کے شے نہیں ہے، اور وہی ہے جو ہر بات سنتا، سب دیکھتا ہے۔

نہیں جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسی کلام کے سبب جو اس کی ذریعہ صفت ہے، کلام کیا۔ اس کی تمام صفات محمودی کی صفات سے بالکل الگ ہیں۔ وہ جانتا ہے لیکن نہ اس طرح جیسے ہم جانتے ہیں۔ دو قادر ہے لیکن ہماری طرح اس کی قدرت نہیں۔ وہ دیکھتا ہے مگر ہماری طرح نہیں دیکھتا۔ وہ کلام کرتا ہے مگر ہمارے کلام کی مانند نہیں۔ وہ سنتا ہے مگر ایسا نہیں جیسے ہم سنتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری طرح آلات و حروف کے ساتھ کلام نہیں کرتا کیونکہ حروف مخلوق ہیں اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ "فشی" ہے مگر دیگر اشیاء کی طرح نہیں۔ اور "فشی" کے معنی ثابت کے ہیں۔ وہ جسم و جوہر و عرض نہیں ہے۔ نہ تو اس کی حد ہے اور نہ ضد۔ اور نہ متقابل ہے اور نہ مثل۔

## صفات کے بارے میں قول

اس کے لیے ہاتھ، منہ اور نفس ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں چمکے، ہاتھ اور نفس کا ذکر کیا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی ہا کی صفات ہیں۔ یعنی اس کی کیفیت معلوم نہیں ہے اور یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ "یہ" سے مراد قدرت اور نعمت ہے کیونکہ ایسا کہتے ہیں کہ اس کی صفات کا ابطال لازم آتا ہے یہ منکر من تقدیر اور محض کا مذہب ہے۔ بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ ہاتھ اس کی مجہول الکلیفیت نعمت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا غضب اور اس کی رضا بھی اس کی صفتیں ہیں لیکن ہا کیف۔

## تقدیر کے بارے میں قول

اس نے تمام اشیاء کو پیدا کیا ہے لیکن بغیر کسی مادہ کے۔ اللہ تعالیٰ ازل ہی سے تمام اشیاء کا عالم ہے جب کہ وہ اشیاء ظاہر نہ ہوئی تھیں اور اللہ تعالیٰ ہی نے تمام اشیاء کا ایک اندازہ ٹھہرایا اور ان کے بارے میں فیصلہ صادر فرمایا ہے۔ دنیا اور آخرت میں کوئی چیز ایسی نہیں جو اس کی مشیت، علم اور فضل و قدرت کے بغیر وجود پذیر ہو سکے اور اس

نے یہ لوح محفوظ میں درج کر دیا ہے لیکن اس کی یہ نوشت و صفت کے لحاظ اور اعتبار سے وہ محفوظ نہیں رہتا۔ نہ کہ نعم کے اعتبار سے۔ نہف و قدر اور مشیت اللہ تعالیٰ کی ازلی صفات ہیں مگر باکیف۔ اللہ تعالیٰ معدوم کو اس لئے معدوم ہونے کی حالت میں بھی جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ جب اس کو پیدا کرے گا تو وہ کیسا ہوگا؟ اور موجود چیز کو اس کی موجودگی کی حالت میں جانتا ہے۔ اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ وہ کس طرح فنا ہوگی اور وہ قائم کو بحالت قیام جانتا ہے اور جب وہ برباد ہو جائے تو اس کو انحلت قہوہ بھی اد جانتا ہے۔ لیکن اس کے طر میں کسی قسم کا تکلیف واقعی نہیں دیتا اور اس کے ایسے کوئی ایہ علم حادث و حاصل ہوتا ہے۔ یہ تغیر اور اختلاف جوہر بھی ہے تو یہ مطلق کے ہاں ہوتا ہے۔

### 3 حضرت امام طحاویؒ (التوفی ۳۲۰ھ) کے عقائد

امام طحاویؒ کی علم حدیث میں شرح معانی الآثار اور مشکل الآثار نہایت عظیم القدر تالیفات ہیں۔ علامہ ابن حزمؒ نے معانی الآثار کو مؤطا امام مالکؒ پر ترجیح بھی دی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے بعد حضرت امام طحاویؒ (التوفی ۳۲۰ھ) نے بیان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ علی مذہب الفقہاء المملۃ ابی حنیفۃؒ و ابی یوسفؒ و محمد بن الحسنؒ المعروف بہ "العقیدۃ الطحاویۃ" میں اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد کی ایک پوری تصویر لی۔ امام طحاویؒ نے آخر کتاب میں مذاہب ربیبہ بطالعہ: فرقہ مجسمہ، جہمیہ، جبریہ و قدریہ اور ان جیسے دوسرے فرقوں سے براءت ظاہر کی۔ جنت و جہنم دونوں کو مخلوق و موجود اور کبھی نہ تھا ہونے والی قرار دیا۔

عقیدۃ طحاویہ صفحات کے حوالے سے تو مختصر ہے لیکن فوائد کے اعتبار سے ایک خزانہ ہے۔ گویا امام طحاویؒ کا یہ رسالہ "بہت کبتر، بہت قیمتی بہتر" کا مصداق ہے۔ محدث عصر حضرت مولانا محمد یوسف بنوریؒ (التوفی ۱۳۹۰ھ) فرماتے تھے:

"ہمارے شیخ مجدد، امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ (التوفی ۱۳۵۲ھ) "عقیدۃ طحاویہ" کو احناف کی تمام عقائد کی کتابوں پر ترجیح دیتے تھے۔ یہاں تک کہ "فہمۃ الکبیر" پر بھی فوقیت دیتے تھے۔"

یہی وجہ ہے کہ ہر دور کے علماء کرام نے اس رسالے کو منظور نظر رکھا اور متنوع جہات سے اس کی خدمت کی ہے۔ اس وقت دنیا کی تمام اہم درس گاہوں میں بڑی شرح و بسط سے پڑھایا جاتا ہے اور اس کی ان بڑے بڑے علماء نے شرحیں لکھیں جن کا اپنا نام اور کام اس قابل ہوا کہ مستقل کتابیں لکھی گئیں۔

ان میں زیادہ مشہور و معروف اور مستند شرح علامہ، فقیہ، محقق عبد الغنی النعمانیؒ (التوفی ۱۳۹۸ھ) کی شرح ہے۔ شارح نے علمائے اہل السنۃ

واجب امت کے مسئلہ عقائد بیان فرمائے ہیں۔ علامہ مہدائی دُشک کے بڑے فقیہ اور محقق تشریح فرماتے ہیں۔ علامہ ابن عابدین شافعی کے مشہور شاگردوں میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ ان کی مختصر التحدیری کی شرح "اللباب فی شرح الکتاب" اہل علم سے دو حاصل کر چکی ہے۔ ان کی شرح عقیدہ طحاویہ پر محمد مہدی الوفا اور یہ نص المصنف نے تحقیق کی ہے۔ جو حرم بیاضہ، مراچی سے چھپا ہے۔

حضرت امام آکس لدین باری (التوفی ۸۶۰ھ) کی شرح "شرح عقیدہ افضیہ" بھی بہت عمدہ ہے۔ "مختصر محدث اور فقیہ ہونے کے ساتھ ساتھ آیہ مایہ محکم بھی ہیں، جس کی شہادت ان کی وہ آئندہ (۸) تصانیف دہرائی ہیں جو صرف علم الکلام اور عقائد کے سلسلے میں تحریر کی گئی ہیں۔ یہ شرح وزارت الاوقاف کورٹ نے شائع کی ہے۔ اس شرح سے بھرپور اعتقاد و کمال ہے البتہ محقق عارف آئینکن نے اس شرح کو یکڑنے کی کوشش کی ہے۔ اس پر نظر رکھنا ضروری ہے۔

## عقیدہ طحاویہ میں بیان کردہ عقائد

حضرت امام طحاوی (توفی ۳۲۰ھ) فرماتے ہیں:

"حضرت امام ابوہریرہؓ نے فرمایا ہے کہ اس کتاب میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس پر ایمان لائے، اور انجمن کے اس عقیدہ کا بیان ہے۔ جو فقہ و علمت و علمائے اہل سنت امام ابوہریرہؓ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے مذہب کے مطابق ہے۔ نیز اس میں وہ اصول بیان بھی، ذکر کیے گئے ہیں جن پر یہ ائمہ اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور ان کے مطابق اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے ہیں۔"

اسم اللہ تعالیٰ کی تحسین، توفیق توفیق سے اللہ تعالیٰ کی توحید کے بارے میں یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ:

إِنِّ لِلّٰہِ تَعَالٰی وَاحِدٌ، لَا شَرِیکَ لَہٗ

اللہ تعالیٰ واحد (تنہا) ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔

2 ولا یحییٰ مثله

کوئی چیز اس کے مانند نہیں ہے۔

3 ولا شئی یُحجزہ

شے کوئی چیز اس کو عاجز کر سکتی ہے۔

4 ولا إله غیرہ

اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔

5 قدیم ہلا ابتداء، دائم ہلا انتہاء

وہ قدیم ہے جس کی کوئی ابتدا نہیں۔ وہ دائم ہے جس کی کوئی انتہا نہیں۔

6 لا یفنی، ولا یمید

اس پر فنا اور نہایت نہیں۔

7 ولا یکون الا ما یرید

کوئی بات اس کے علاوہ کے بغیر نہیں ہوتی۔

8 لا یملئہ الا وہام، ولا یندرکہ الا فہام

اس تک وہام و خیال کی رسائی نہیں۔ اور نہ فہم و ادراک کے نہ کھنکھتے ہیں۔

9 ولا یکون یُسبِیہ الا ثناء

تحمید و ستائش بھی اس کے مانند نہیں۔

10 حتی لا یموت، فقیوم، لا یدام

وہ زندہ ہیں جس پر موت نہیں۔ وہ قیوم (خود قائم) اور سب چیزوں کو قائم رکھنے والا ہے جس پر قیود طاری نہیں ہوتی۔

11 خالق بلا حاجۃ، رزاق بلا مؤنتۃ

وہ خالق (یعنی پیدا کرنے والا) ہے۔ لیکن بغیر عیون کے (یعنی اس کو دیکھ کے پیدا کرنے کی ضرورت نہیں)۔ وہ رازق ہے بغیر تکلیف اٹھانے (یعنی روزی بھر چھپانے میں)۔ اسے کوئی تکلیف اور مشقت اٹھانی نہیں پڑتی۔

- 12 **مِيتٌ بِلَا عَمَاقٍ، بَاعِثٌ بِلَا مَسْقَةِ.**  
 وہ مرنے والا ہے بغیر کسی قبر کے۔ وہ دوبارہ اُٹھانے والا ہے بغیر مشقت کے۔
- 13 **مَا زَالَ بِصِفَاتِهِ قَدِيمًا قَبْلَ خَلْقِهِ، لَمْ يَزِدْ بِكُودِيهِمْ شَيْئًا، لَمْ يَكُنْ قَبْلَهُمْ مِنْ صِفَاتِهِ، وَكُنَّا كَانِ بِصِفَاتِهِ أَرْبَابًا كَذَلِكَ لَا يَزَالُ عَلَيْهَا أَهْدِيًا**  
 مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے بھی وہ ہمیشہ سے اپنی صفات کے ساتھ قدیم ہے۔ مخلوقات کے پیدا کرنے سے اس کی صفات میں کسی چیز کا بھی اضافہ نہیں ہوا جو پہلے نہ تھا۔ اور جیسا کہ وہ اپنی صفات کے ساتھ نرنے سے اسی طرح ان صفات کے ساتھ اپنی بھی ہے۔
- 14 **لَيْسَ بَعْدَ خَلْقِ الْخَلْقِ اسْتِفَادَ اسْمُ "الْخَالِقِ"، وَلَا بِإِحْدَائِهِ الْبَرِيَّةِ اسْتِفَادَ اسْمُ "الْبَارِي".**  
 وہ ایسا نہیں کہ مخلوق کو پیدا کرنے کے بعد اس نے "خالق" کا اسم استفادہ کیا ہو اور نہ مخلوق کو بنانے کے بعد اس نے "باری" کا اسم استفادہ کیا ہے۔
- 15 **لَهُ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ، وَلَا مَرُوبٍ، وَمَعْنَى الْخَالِقِيَّةِ، وَلَا مَخْلُوقٍ.**  
 اس کے لیے اس وقت بھی معنی ربوبیت، یعنی صفت ربوبیت کی تھی، جبکہ کوئی مرئوس (پروردہ) نہ تھا۔ اور معنی خالقیت اس کے لیے تھا جب کوئی مخلوق نہ تھی۔
- 16 **وَكَمَا أَنَّهُ مَعْنَى الْهَوِيِّ بَعْدَمَا أَحْيَاهُمْ، اسْتَخْلَقَ هَذَا الْإِسْمَ قَبْلَ إِحْيَائِهِمْ، كَذَلِكَ اسْتَخْلَقَ اسْمُ الْخَالِقِ قَبْلَ إِنْشَائِهِمْ.**  
 وہ مفعول الخلق (مردوں کو زندہ کرنے والا) ہے جس طرح وہ مردوں کو زندہ کرنے کے بعد اس اسم کا حق دار ہے، وہی طرح ان کے زندہ کرنے سے پہلے بھی تھا۔ اسی طرح اسم خالق کا مستحق وہ ان کے پیدا کرنے سے پہلے بھی تھا۔
- 17 **ذَلِكَ بِأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَكُلُّ شَيْءٍ إِلَيْهِ فَاعِيٌ، وَكُلُّ أَمْرٍ عَلَيْهِ يَسِيرٌ، لَا يَخْتَاجُ إِلَى شَيْءٍ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ." (الشوری: ۱۱).**



اس لیے کہ ادھر چیز پر کافر ہے، اور ہر چیز اس کی محتاج ہے، اس پر ہر کام آسان ہے۔ وہ کسی چیز کا محتاج نہیں۔ لَيْسَ كَيْفِيْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ الشَّمِيعُ الْبَصِيرُ (اشعور: ۲) اور اس کی مانند کوئی چیز نہیں، اس نے اور دیکھتا ہے۔

18 خَبَرُ الْخَلْقِ عَلَيْهِ.

کے متعلقہ واقعے کا علم کئے کے ساتھ ساتھ یہ ہے۔

19 وَقَدْ لِمَهُمْ أَقْبَارًا

نور مبین اس نے شہد پر خنجر اٹائی ہے۔

20 وَمَنْ يَتْلُهَا

نمبر ان کی مرضی مشورہ کی ہیں۔

21 وَلَهُ يُخَفِّفْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَوْعَالِهِمْ، قَبْلَ أَنْ يُخْلَقَهُمْ، وَعَلَيْهِمْ مَا هُمْ عَامِلُونَ قَبْلَ أَنْ يُخْلَقَهُمْ.

ان کے پیدا کرنے سے پہلے ہی کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہ تھی۔ ہر امانت ان کے پیدا کرنے سے پہلے بھی نہ تھی کہ وہ کیا بنیں گے اور کس سے۔

22 وَأَمَرَ هُمْ بِطَاعَتِهِ وَنَبَاهُمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ.

”قوی نے ان جوانی احاطات کا تعلیم دے اور چھٹی صنعت سے نفع حاصل

23 وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ نَجْوَى بِتَقْدِيرِهِ وَمَشِيتَتِهِ وَمَشِيتَتُهُ تَنْفَعُهُ لَا مَشِيتَةٌ لِلْعِبَادِ إِلَّا مَا شَاءَ لَهُمْ فَمَا شَاءَ لَهُمْ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ

یہ چیز اس کی قدرت اور مشیت سے جاری ہوتی ہے۔ اور اس کی مشیت غلط ہے۔ اور  
 زندگی کی مشیت کوئی نہیں بخیر اس کے جوہر و پائے میں ہے۔ پس وہ ان کے لیے  
 جو جات و جاتی ہوتے اور نوکریاں سے ہوتی ہیں۔

24 يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيُعْصِمُ وَيُعَالِي فَضْلًا. وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيُخَذِّلُ وَيُهَيِّئُ عَذَابًا.

اللہ تعالیٰ جبریت دیتا ہے جسے پتہ نہ ہو اور (گناہوں کی آلودگی سے) بچاتا ہے اور اپنے فضل سے اسے ممانعت بخشتی ہے۔ اور جس کو چاہتا ہے (اس کو ہوا، استعجاب کی وجہ

ہے) گمراہ اور سوا کرتا ہے۔ نور سے ایسا۔ اور آزمائش میں اس دیتا ہے۔

25 وَكُلُّهُمْ يَتَّقُونَ فِي مَسِيرَتِهِمْ لَيْلُنَ قَضِيلِهِ وَعَدْلِهِ.

سب چلتے ہیں اس کی مشیت میں اس کے فضل و عدل کے درمیان۔

26 وَهُوَ مُتَعَالٍ عَنِ الْأَضْدَادِ وَالْأَلْبَادِ.

دو شریکوں سے چاہے۔

27 لَا رَاذِلَ لِقَضَائِهِ. وَلَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ. وَلَا غَالِبَ لِأَمْرِهِ.

اس کے فیصلہ کو کوئی راد نہیں ملے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کے حکم پر کوئی غالب نہیں آسکتا۔

28 أَمَّا بِذَلِكَ كَلِمَةٍ. وَأَيُّهَا أَنْ كَلَامًا مِنْ عَمَلِهِ.

ہم ان سب باتوں پر ایمان لائے ہیں۔ اور یقین رکھتے ہیں کہ یہ سب باتیں اسی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔

29 وَإِنَّ الْفُرْقَانَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ بَدَأَ بِمَا كَيْفِيَّةَ قَوْلًا. وَأَنْزَلَهُ عَلَى

رَسُولِهِ وَحَمِيًّا. وَصَدَقَهُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى ذَلِكَ حَقًّا. وَأَيُّهَا أَنْ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى بِالْحَقِيقَةِ. لَيْسَ بِمُغْلَوِي كَلَامِهِ الْبَرِيَّةِ فَمَنْ يَمُوحَهُ فَرَعَهُ أَنَّهُ كَلَامُ الْبَشَرِ فَقَدْ كَفَرَ. وَقَدْ ذَمَّهُ اللَّهُ وَعَابَهُ. وَأَوْعَدَهُ بِسَقَرٍ. كَيْفَ قَالَ تَعَالَى: "سَأُضِلُّهُ سَقَرًا" (الْمُذَكَّرُ: ١٧). فَلَمَّا أَوْعَدَ اللَّهُ بِسَقَرٍ لِمَنْ قَالَ: "إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ" (الْمُذَكَّرُ: ٢٢). عَلِمْنَا وَأَيُّهَا أَنْ كَلَامُ خَالِقِ الْبَشَرِ. وَلَا يُشَبِّهُ قَوْلُ الْبَشَرِ.

بے شک قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ہی ظاہر ہوا ہے قول کی شکل میں نبیوں پر (قرآن کے نزول اور حروف کی شکل میں متکلم ہونا اس کی کیفیت کوئی نہیں جانتا)۔ اللہ تعالیٰ نے اس قرآن کو اپنی ہی مہینہ پر ہونی کی شکل میں نازل فرمایا ہے اور وہ یقین نے فصیح طریق پر اس کی تصدیق کی ہے اور وہ اس بات پر یقین رکھتے ہیں کہ یہ قرآن حقیقتاً اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ یہ مخلوق نہیں جیسے کہ مخلوق سے کلام ہوتا ہے جس نے اس قرآن کو نسا اور یہ خیال کیا کہ یہ بشر (انسان) کا کلام ہے جو وہ کافر ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کی خدمت کی ہے اس کی برائی بیان کی ہے

نور سے مذاہب کی امید خالی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "میں اپنے شخص کو دوزخ میں داخل کروں گا۔" پس جب اللہ تعالیٰ نے اپنے شخص کو جو قرآن کے بارے میں آجما ہے کہ یہ انسان کا کام ہے، دوزخ کی وعید سنائی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ انسان کا کام نہیں بلکہ انسانوں کو پیدا کرنے والے کا کام ہے۔ اور انسان کا کام اس سے مشابہت نہیں رکھتا۔

30 وَمَنْ وَصَفَ ثَلَاثَةً مِنْ مَعَالِي الْبَشَرِ فَقَدْ كَفَرَ فَمَنْ أَبْصَرَ هَذَا اعْتَبِرْ، وَعَنْ مِثْلِي قَوْلِي الْكُفَّارِ الزَّجْرُ. وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِصِفَاتِهِ لَيْسَ كَالْبَشَرِ.

ترجمہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو وصف اپنے معنی اور صفت کے ساتھ یا جو انسانوں میں پایا ہوتا ہے تو ایسا شخص کافر ہوگا۔ جس شخص نے اس بات کو نصیحت کی کہ کچھ سے دیکھ جس نے بہت سے اصل کی اور ان افراد میں بات کہنے سے باز آیا اور اس نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ انسانوں کے ساتھ مشابہت نہیں رکھتا۔

31 وَالزُّوْمَةُ حَتَّى لَا تُخْلِلَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ إِحْاطَةٍ وَلَا كَيْفِيَّةٍ كَمَا نَطَقَ بِهِ كِتَابُ رَبِّنَا، وَجُوهٌ يُؤْمِنُونَ بِكَافِرَةٍ، إِلَى رَبِّهَا كَالْظُرَّةِ (الْقِيَامَةُ: ۲۲، ۲۳) وَتَفْسِيرُهُ عَلَى مَا أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَعَلَيْهِ. وَكُلُّ مَا جَاءَ فِي ذَلِكِ مِنَ الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ عَنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ كَمَا قَالَ. وَمَعْنَاهُ عَلَى مَا أَرَادَ لَا نَدْخُلُ فِي ذَلِكِ مُتَأَوِّلِينَ بَارِئِينَ وَلَا مُتَوَقِّفِينَ بِأَهْوَاءِنَا، فَإِنَّهُ مَا سَلِمَ فِي دِينِهِ إِلَّا مَنْ سَلِمَ بِلَوْعَةٍ وَجَلَّ وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَرَدَّ عَلَيْهِ مَا اشْفَقَهُ عَلَيْهِ، عَلَيْهِ.

ترجمہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارادہ جنت کے لیے بغیر احاطہ کرنے کے اور بغیر کیفیت کے برحق ہے جیسا کہ ہمارے پروردگار کی کتاب قرآن مجید نے اس کو بیان کیا ہے:

وَجُوهٌ يُؤْمِنُونَ بِكَافِرَةٍ، إِلَى رَبِّهَا كَالْظُرَّةِ (۲۲، ۲۳)

ترجمہ اس دن بہت سے چہرے مشابہت یوں گئے، اپنے پروردگار کی طرف دیکھ رہے

ہوں گے۔

اور یہ ضرورت کی تفسیر و تشریح اسی طرح درست ہوگی جس طرح اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا ہے۔ اس باروں میں جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سمجھ حدیث آئی ہے، تو وہ اسی طرح برقی ہے اور اس کا معنی وہی ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ کیا ہے۔ ہم اس سلسلہ میں اپنی رائے کے ساتھ تاویل نہیں کرتے اور نہ اپنی خواہشات کے ساتھ وہم میں پڑتے ہیں، کیونکہ دین میں وہی آدمی بچا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہر قسم پرہیز کیا ہے۔ اور جو چیز اس کے نزدیک مشتبہ ہو اس کو جاننے والے کی طرف سوچ دے۔

32 وَلَا تُؤْمِنُ قَدَمُ الْإِسْلَامِ إِلَّا عَلَى ظَهْرِ الْقَسِيمِ وَالْإِسْتِغْلَامِ  
فَمَنْ رَأَاهُ عَمَّ مَا حَظَرَ عَنْهُ عَمُّهُ وَلَمْ يَفْتَحْ بِالنَّسْلِ فَمَنْ فَهْمُهُ فَهْمُهُ  
مَرَامُهُ عَنْ خَالِصِ التَّوْحِيدِ وَصَالِي السُّعُوفَةِ وَصَحِيحِ الْإِيمَانِ  
فَيَعْتَدِلُ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ وَالْقَصْدِ وَالْكَذِبِ وَالْإِفْكَارِ  
وَالْإِنْكَارِ مُوسُوساً لِنَافِئِ شَاكِلَا لَا مُؤْمِناً مُصْداً وَلَا جَاحِداً  
مُكَلِّباً

ترجمہ اور اس کا قدم نہ چلتا، نہ ثابت نہیں رہتا مگر تسلیم اور انقیاد کی پشت پر۔ اب جو آدمی اس چیز کے علم کا قصد کرتا ہے جس کے طے سے اسے منع کیا گیا ہے اور اس کا فہم تسلیم پر قناعت نہ کرے تو اس کو یہ مقصد نہیں تو سید مسافہ معرفت اور صحیح ایمان سے روک دے گا۔ تو ایسا آدمی کفر، ایمان، تصدیق و کذب، حق و کفر کے درمیان خد نہ ب، متروک و موقوف میں مبتلا ہو کر حیران و سرگردان رہے گا۔ خشک میں پڑا ہوا، کچھ رو اور گمراہ ہوگا۔ نہ تو وہ مومن تصدیق کرنے والا ہوگا، نہ نہ مکرر بھٹانے والا ہوگا۔

33 وَلَا يَصِحُّ الْإِيمَانُ بِإِسْرَؤِيَّةٍ لِأَهْلِ دَارِ السَّلَامِ لِمَنْ اعْتَبَرَهَا مِنْهُمْ  
يَوْهِي، أَوْ تَأْوِيلُهَا بِفَهْمِهِ، إِذْ كَانَ تَأْوِيلُ الرُّؤْيَا وَتَأْوِيلُ كُلِّ مَعْنَى  
يُضَافُ إِلَى الرُّبُوبِيَّةِ بِتَوَاتُرِ التَّأْوِيلِ وَلُزُومِ التَّنْسِيهِ. وَعَلَى وَدِينِ

الموسلمین وشرايع النبیین والْمُسْلِمِینَ.  
وَمَنْ لَمْ يَتَّقِ النَّفْسَ وَالتَّمَنِيَةَ زُلَّ وَلَمْ يُصِبِ الْعَزِيَّةَ. فَإِنْ رُبَّمَا  
جَلَّ وَعَلَا مَوْصُوفٌ بِصِفَاتِ الْوَحْدَانِيَّةِ. مَلْعُوثٌ بِمَلْعُوبِ  
الْفَرْدَانِيَّةِ. لَيْسَ فِي مَعْنَاهُ أَحَدٌ مِنَ الْهَرَبَةِ.

ترجمہ: ہر اہل ایمان میں سے جو کسی اپنے دامن کے ساتھ رکبت، استہدائے کرے۔ اپنے اپنے  
(آئیں) کے ساتھ اس کی تاویل کرے گا تو اس کا ایمان صحیح نہ ہوگا۔ اس لیے کہ  
رکبت کی تاویل کرنا، اور ہر اس صفت کی تاویل کرنا جو رکبت کی طرف منسوب  
ہے، اس سے ایمان درست نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ تاویل کر کے اور تفسیر  
کو لازم پکڑے، تابعی، اور عقلیہ، اسلام کا دین اسی عقیدہ پر ہے۔

ہر جو کسی (جو چیزوں کی) کرنا اللہ تعالیٰ کی امانت سے ضروری ہے وہی چیزوں  
کی (خفی سے نہیں) پکڑے گا، اور اسی طرح جو تشبہ (لہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے کسی چیز سے  
ساتھ تشبیہ) پکڑے گا، اسے نہیں پکڑے گا، اور اسی راہ راست سے نکلس جائے گا، اور  
(اللہ تعالیٰ) تشریح نہیں پاسکتا گا۔ کیونکہ ہمارا پروردگار وحدانیت کی صفت سے ہے  
ساتھ موصوف ہے اور فردیت کی نعمت کے ساتھ وحدانیت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی صفت کی  
طرح مخلوق میں سے کوئی نہیں ہے۔

34 وَتَعَالَى عَنِ الْخُلُودِ وَالْغَايَاتِ وَالْأَرْكَانِ وَالْأَعْيَانِ وَالْأَحْوَابِ. لَا  
تَحْوِيهِ الْجِهَانُ السَّكَنُ كَسَائِرِ الْمُبْعَدَاتِ.

ترجمہ: تعالیٰ حد و نہایت، احشاء، اور دین اور آفات سے بلند و برتر ہے۔ جہان و نہایت  
(نفس و نہایت، قدما، خلف، یحییٰ، یبیا، اس کا عالم نہیں کر سکتے، جیسے کہ ہم مہمقات  
کو عالم کرتے ہیں۔

35 وَالْبَعْرَاجُ حَقٌّ وَقَدْ أُسْرِجَ بِالْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَغُرَجَ  
بِشَعْبِهِ فِي الْيَقْظَةِ إِلَى السَّمَاءِ. ثُمَّ إِيَّاهُ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْعُلَى.  
وَأَكْرَمَهُ اللَّهُ بِمَا شَاءَ. وَأَوْحَى إِلَيْهِ مَا أَوْحَى: "مَا كُنْتَ الْفُؤَادَ مَا  
رَأَى." (النجم: ۱۱). فَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَعْرَةِ وَالْأُولَى.

ترجمہ اور مہربانِ برحق ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رات کے وقت میر کر لئی، میری زنی کی حالت میں آپ کے شخص یعنی وسد مبارک کو آسان دیا تک اور پرے ہایا گیا۔ پھر وہاں سے آگے جہاں تک اللہ تعالیٰ نے چاہا بلند یوں پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے جایا گیا اور جس چیز کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے چاہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بزرگی بخشی اور اللہ تعالیٰ نے (وہاں) اپنے بند پر جو چاہا وحی نازل فرمائی۔

فَأَوْحَىٰ إِلَيَّ عَبْدِي مَا أَوْحَىٰ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا أُنْذِرُ (النجم: ۱۱)

ترجمہ اس طرح اللہ تعالیٰ کو اپنے بند سے پر جو وحی فرمائی تھی وہ نازل فرمائی۔ جو چہ خواص نے دیکھا، ہر نے اُس میں کوئی غلطی نہیں کی۔

پس اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دنیا اور آخرت میں درود سلام بھیجے۔

36 والعرش والكرسى حق، كما بقرآن الله تعالى في كتابه.

عرش اور کرسی برحق ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں اس کا بیان فرمایا ہے۔

37 وهو عز وجل مُسْتَقْنٍ عَنِ الْعَرْشِ وَمَا دُونَهُ.

ہو جو وہ اس کے اللہ تعالیٰ عرش اور ما دون عرش سے مستغنی ہے۔

38 مُحِيطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ وَيَمَاقُفُهُ وَقَدْ أَجْزَىٰ عَنِ الْإِحَاطَةِ حَلَقُهُ.

اللہ تعالیٰ ہر چیز کا ہر جہ سے احاطہ کرنے والا ہے، اور اس کی مخلوق اس کا احاطہ کرنے سے عاجز ہے۔

39 وَلَا تَقْهَرْ فِي الدُّنْيَا وَلَا تُمَارِي فِي دِينِ اللَّهِ تَعَالَى.

اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارہ میں ہم غرض نہیں کرتے (کیونکہ قتلِ خدائی اللہ تعالیٰ کی ذات کو کھینچنے سے درمائدہ اور عاجز ہے) اور ہم دین کے بارہ میں جھگڑا بھی نہیں کرتے۔

(بہان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ علی مذہب الفقہاء العلمۃ اہل حنیفۃ وائہی یوسف ومحمد بن الحسن، المعروف عقیدۃ الصحابۃ ص ۶ تا ۱۲، طبع مکتبۃ البیروتی، کراچی، مہرم ۱۳۸۸ تا ۶۵ طبع ادارۃ نشر و اشاعت، مدینہ منورہ، احکام، گزیر انوار)

## 4 حضرت امام ابو الحسن اشعریؒ (المتوفی ۳۲۴ھ) کے

### عقائد

مگر عقائد میں اہل السنۃ والجماعہ کے دو مشہور امام گزرتے ہیں:

۱ امام ابو الحسن اشعریؒ (المتوفی ۳۲۴ھ)۔

۲ امام ابو المنصور محمد بن محمود بن قادی الماتریدیؒ (المتوفی ۳۳۳ھ)۔

ان دونوں اماموں کی طرف نسبت سے اہل السنۃ والجماعہ کے دو گروہ ہیں: اشاعریہ اور ماتریدیہ۔ اشاعریہ حضرت امام ابو الحسن اشعریؒ کی طرف منسوب ہیں جو چار واسطوں سے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ صحابی رسول ﷺ سے پہنچ کر اولاد میں سے ہیں۔

### 1 کتاب: الإبانۃ عن أصول الدیانۃ میں مذکور عقائد

1 قولنا الذی نقول بہ، و دیانتنا الی ذلین بہا، التمسک بکتاب اللہ رہنا عز وجل، ویستہ نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، وما روی عن السادۃ الصحابۃ والتابعین وأئمة الحدیث، موحدین بذلك معتصمون، وما کان یقول بہ أبو عبد اللہ أحمد بن محمد بن حنبل، نضر للہ وجہہ ورفع درجۃہ وأجزل مشوبتہ، قائلون، ولما خالف قوله مخالفون، لأنہ الإمام الفاضل والرئیس الکامل الذی أہان للہ بہ الحق، ودفع بہ الضلال، وأوضع بہ المنہاج، ووقع بہ بدع المبتدعین، وزیع الزائفین، وشک الشاکین، فرحمة اللہ علیہ من إمام مقدم، وجلیل معظم، وکبیر مفہم۔

2 وجملۃ قولنا: أنا نقر باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ، وما جاء وأبہ من عند اللہ، وما رواہ العقائد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

- وسلم، لا ترد من ذلك شيئاً.
- 3 وأن الله عز وجل إله واحد لا إله إلا هو. فرد صعد ثم يتخذ صاحبة ولا ولداً.
- 4 وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق
- 5 وأن الجنة والدار حق. وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور
- 6 وأن الله تعالى استوى على العرش على الوجه الذي قاله. وبأنه على الذي أراكم استواءً مثلاً عن المباشرة والاستقرار. والتمكين والحلول والانتقال، لا يحسنه العرش، بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ومقهورون في قبضته، وهو فوق العرش وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى، فوقية لا تزيده قرباً إلى العرش والسماء، بل هو رفيع الدرجات عن العرش، كما أنه رفيع الدرجات عن العرى، وهو مع ذلك قريب من كل موجود، وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد، وهو على كل شيء شهيد.
- 7 وأن له سبحانه وجهاً بلا كيف، كما قال: "ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام". (الرحمن: ٢٤)
- 8 وأن له سبحانه يدين بلا كيف، كما قال سبحانه: "خلقت يدي" من الآية (ص: ٤٤)، وكما قال: "بل يدها مبسوطتان من الآية (المائدة: ٦٣)
- 9 وأن له سبحانه عيني بلا كيف، كما قال سبحانه: "مجرى بأعيننا" من الآية (القمر: ١٣).
- 10 وأن من زعم أن أسماء الله غيرة كان ضالاً.
- 11 وأن الله علماً كما قال: "أنزله بعلمه" من الآية (النساء: ١١١)، وكما قال: "وما تحمل من أذى ولا تضع إلا بعلمه" من الآية (فاطر: ١١).



- 12 وَنُشِبَتْ لَهُ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ. وَلَا تُفْقَى ذَلِكَ كَمَا نَفَثَتْ الْمَعْتَزَلَةُ وَالْجَهْمِيَّةُ وَالْخَوَارِجُ.
- 13 وَنُشِبَتْ أَنْ لَهُ قُوَّةٌ كَمَا قَالَ: "أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً" مِنَ الْآيَةِ (فَصَصْتُ: ١٥)
- 14 وَنَقُولُ: إِنَّ كَلَامَهُ اللَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ. وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا إِلَّا وَقَدْ قَالَ لَهُ كُنْ. كَمَا قَالَ: "إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ" (النحل: ٣٠)
- 15 وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ فِي الْأَرْضِ شَيْءٌ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ. وَأَنَّ الْأَشْيَاءَ تَكُونُ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَأَنَّ أَحَدًا لَا يَسْتَضِيعُ أَنْ يَفْعَلَ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَفْعَلَهُ. وَلَا يَسْتَغْنِي عَنِ اللَّهِ. وَلَا يَقْدِرُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.
- 16 وَأَنَّهُ لَا خَالِقَ إِلَّا اللَّهُ. وَأَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ لَهُ مُقَدَّرَةٌ. كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: "وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ" (الصفّات: ٩١). وَأَنَّ الْعِبَادَ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَخْلُقُوا شَيْئًا. وَهُمْ يَخْلُقُونَ. كَمَا قَالَ: "هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ مِنَ الْآيَةِ (فَاطِر: ٣). وَكَمَا قَالَ: "لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يَخْلُقُونَ" مِنَ الْآيَةِ (النحل: ١٧). وَكَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: "أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ" (النحل: ١٧). وَكَمَا قَالَ: "أَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ" (الطور: ٣٥). وَهَذَا فِي كِتَابِ اللَّهِ كَثِيرٌ.
- 17 وَأَنَّ اللَّهَ وَفَّقَ الْيُؤْمِنِينَ لِرِضَايَتِهِ. وَلَطَفَ بِهِمْ. وَنَظَرَ لَهُمْ. وَ أَصْبَحَهُمْ وَهَدَاهُمْ. وَأَضَلَّ الْكَافِرِينَ وَلَمْ يَهْدِهِمْ. وَلَمْ يَلَطَفْ بِهِمْ بِالْإِيمَانِ. كَمَا زَعَمَ أَهْلُ الزَيْغِ وَالطُّغْيَانِ. وَلَوْ لَطَفَ بِهِمْ وَ أَصْبَحَهُمْ لَكَانُوا صَالِحِينَ. وَلَوْ هَدَاهُمْ لَكَانُوا مُهْتَدِينَ.
- 18 وَإِنَّ لِلَّهِ يَقْدِرُ أَنْ يَصْبَحَ الْكَافِرِينَ. وَيَلَطَفَ بِهِمْ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ. وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونُوا كَافِرِينَ. كَمَا عَلِمَ وَخَذَلَهُمْ وَطَبَعَ

على قلوبهم.

19 وأن الخير والشر بقضاء الله والقدر. وإذا نؤمن بقضاء الله وقدره.

خيرة وخير من حلوة ومرة. ونعلم أن ما أخطأنا لم يكن ليصيبنا.

وأن ما أصابنا لم يكن ليخطئنا.

20 وأن العباد لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً إلا بإذن الله. كما

قال عز وجل: "قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله".

(الأعراف: ١٨٩)

21 ونلج أمورنا إلى الله ونعبد الحاجة والفقر في كل وقت إليه

سبحانه وتعالى.

22 ونقول: إن كلام الله غير مخلوق. وأن من قال يخلق القرآن فهو

كافر.

23 وندين بأن الله يرى في الأخرى بالأبصار. كما يرى القمر ليلة البدر.

يراه المؤمنون كما جاءت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم.

24 ونقول: إن الكافرين محجوبون عنه إذا رآه المؤمنون في الجنة. كما

قال سبحانه: "كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون".

(الطه: ١٥). وإن موسى سأل الله عز وجل الرؤية في الدنيا.

وأن الله تعالى تجلي للمجبل فجعله ذكاً. فأعلم بذلك موسى أنه لا

يراه في الدنيا.

(الإبانة عن أصول الديانة، ص ٢٦٢٠ - المؤلف: أبو الحسن علي بن

إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن أبي بردة

بن أبي موسى الأشعري (المتوفى ٢٣٣ هـ) - المحقق: د. فؤاد حسين

محمود - الناشر: دار الأنصار، القاهرة)

1 جس فقیدہ کے ہر قافل اور جس مسلک پر کاہن ہیں۔ وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو ملحوظ رکھا جائے۔ سچا کرام چاہتا ہے یقین رکھتا ہے اور عداوت سے جو کچھ سرزدی ہے اس پر ہی استناد کیا جائے۔ ہماری مسک کو خوب تھامے ہوئے ہیں، یعنی حضرت امام احمد بن حنبل کے فتاویٰ کو سختی سے رکھے ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان دعوات سے ان کے دہے بلکہ کرے اور بہت زیادہ اور غایت فرمائے۔ (لوگوں! حضرت امام احمد کے مذہب سے الگ ہیں، ہم ان سے دور ہیں۔ اس لیے کہ وہ بڑی فضیلت والے امام اور کائنات پرست تھے۔ حق تعالیٰ نے ان کے ذریعے اس وقت حق روشن کیا۔ ادب گمراہی منہ جھکی کر رہی تھی۔ ان کے واسطے سے سراط مستقیم کی وضاحت فرمائی۔ ان کی بدعات بدعتوں کی بدعتیں آج راولوں کی کج رویاں اور کچے لوگوں کے شک زائل ہوئے۔ ایسے بلند مرتبہ امام سرور سرے بزرگ نمازوں پر اللہ تعالیٰ اپنی رحمتیں نازل فرمائے۔)

2 ہر اللہ تعالیٰ پر، اس کے مالک پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں۔ اور جو کچھ اللہ تعالیٰ اور قابل اعتماد اور ہی ذہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، اس پر بھی ایمان رکھتے ہیں، اس میں سے کچھ کو بھی رو نہیں کرتے۔

3 ہر اعتقاد ہے کہ اللہ ایک ہے، حجاب ہے، بے نیوز ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ نہ اس کی بیوی ہے، نہ اولاد۔

4 ہر راہ بھی اعتقاد ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو ہدایت اور یزحق دے کر لیا۔

5 بے شک سنت اور دوزخ حق ہیں۔ بالٹک اشد قیامت آکر رہے گی۔ ہر اللہ تعالیٰ قبر سے لوگوں کو پھر سے زندہ کر کے اٹھائیں گے۔

6 اللہ تعالیٰ عرش پر متبوی ہیں، اس صریح سے ہمیں طرح اللہ تعالیٰ نے نواد فرمایا ہے اور اس معنی کے ساتھ اس کا اللہ تعالیٰ نے اراد کیا ہے۔ استواء، ممازت، اشتقاق، نمکس، وصول اور انتقال (حرکت) سے مزبور اور مہر ہے۔ عرش اللہ تعالیٰ کو انھوں نے ہوئے نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت اور اعلیٰ و برتری سے عرش اور طین عرش کو

تھامے ہوئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت کے سامنے سب مشہور و مجبور ہیں۔  
اللہ تعالیٰ عرش سے اور ہر چیز یہاں تک کہ تختِ الثریٰ سے بہت بلند و برتر ہیں۔ ایسی  
بلندی پر ہیں جو عرش اور آسمان اس کے قرب کو یاد نہیں کر سکتی، بلکہ اللہ تعالیٰ عرش  
سے بہت بلند درجات والے ہے جیسا کہ وہ تختِ الثریٰ کے لحاظ سے بھی بہت بلند  
درجات والے ہے، باوجود اس کے وہ ہر موجودات سے قریب بھی ہیں۔ وہ بندے  
سے اس کی شراک سے بھی زیادہ قریب ہیں۔ وہ ہر چیز پر حضورِ ماطر بھی ہیں۔

7 اللہ تعالیٰ کی صفتِ وحدہ بھی بلا کیف ہے جیسا کہ فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

وَيُنْفِیْ وَجْهَ رَبِّکَ فَاِذَا الْاَسْمَادُ (الرحمن: ۲۷)

ترجمہ جس بات سے کسی ذاتِ تیرے پروردگار کی جو بزرگی اور عظمت والا ہے۔

8 اللہ تعالیٰ کی صفتِ یدین بھی بلا کیف ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

يَا اِبْرٰهٖمُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِیْدَیْ (ص: ۷۵)

ترجمہ اے ابراہیم! تجھے کس بات نے روکا سجدہ کرنے سے ان و جس کو میں نے اپنے دونوں  
ہاتھوں (اور قدرتِ خاصہ) سے بنایا۔

☆ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَقَالَتِ الْیَهُودُ یَدُ اللّٰهِ مَغْلُوْلَةٌ عَلَّمْتَ اٰیٰتِہِمَّ وَلَعَنُوْا اٰیٰتِہٖمَا قَالُوْا ہٰذَا  
یَدُ الْاَمْسُوْطَظَانِ یُنْفِیْ کَیْفَ یَسْأَلُ (المائدہ: ۶۴)

ترجمہ اور یہودی کہتے ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں“۔ ہاتھ تو خود ان کے  
بندھے ہوئے ہیں۔ اور جو بات انہوں نے کہی ہے اس کی وجہ سے ان پر لعنت اُلگ  
پڑی ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ پوری طرح کشادہ ہیں۔ وہ جس طرح چاہتا  
ہے مخرج کر رہا ہے۔

9 اللہ تعالیٰ کی صفتِ بینین بھی بلا کیف ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

تَجَرَّعُوْا بِاَعْیُنِہِمْ (النمر: ۱۳)

ترجمہ وہ ہماری آنکھوں کے سامنے چبھتی ہے۔

10 جس شخص نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے آسمان اس سے غیر کے بھی ہیں تو دو گمراہ ہے۔

- 11 اللہ تعالیٰ شہادتِ محمدؐ سے مہجور ہے، یہی اس کا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:  
لَٰكِن لِّلّٰهِ شَہَادَتٌ مِّمَّا أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ  
وَكُفِّي بِاللّٰهِ شَہِيدًا (النسا: ۱۶۶)  
ترجمہ لیکن اللہ تعالیٰ نے جو جو حق پر نازل کیا ہے، اس کے بارے میں وہ خود بخود گواہی دیتے ہیں اور  
ہے کہ اس نے اسے اپنے علم سے نازل کیا ہے، اور انھیں گواہی دیتے ہیں، اور  
(یوں تو) اللہ تعالیٰ کی گواہی ہی بالکل کافی ہے۔  
وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثٰی وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ (ذہر: ۱۱)  
ترجمہ اور اسی مادہ کو جو لڑکی حمل دیتا ہے، اور جو چھوڑ دیتی (پیدا کرتی) ہے، وہ اللہ تعالیٰ کے  
علم سے ہوتا ہے۔
- 12 ہم اللہ تعالیٰ کے لیے تع (نہیں) اور ربح (انکار) بھی ثابت مانتے ہیں۔ مخلوقِ دنیویہ  
اور خواہش کی طرح ان کی نفی نہیں کرتے۔
- 13 ہم اللہ تعالیٰ کے لیے قوت بھی مانتے ہیں، یہی اس کا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:  
أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً (حمہد: ۱۵)  
ترجمہ انھیں ان کو یہ نہیں سوچا کہ جس اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کیا ہے، وہ طاقت میں ان  
سے کتنے زیادہ ہے؟
- 14 اللہ تعالیٰ بہ بیروہ کلمہ ”نہیں“ سے پیدا کرتے ہیں۔ جیسے کہ فرمانِ ربی تعالیٰ ہے:  
إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (الاعراف: ۴۰)  
ترجمہ اور جب ہم کوئی چیز کہیں کہیں کا ارادہ کرتے ہیں تو ہماری صرف سے صرف اتنی  
بات ہوتی ہے کہ ہم اسے کہتے ہیں: ”ہو جا“ اس وہ ہو جاتی ہے۔
- 15 دنیا میں جو چیز خیر، دیو، شر، مشیتِ الٰہی کی قدرت ہے، اور تمام اشیا۔ اللہ تعالیٰ کی  
مشیت سے ہی ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فعل سے پہلے۔ ان کی نفی ہم نہیں کر سکتے، ہم  
اللہ تعالیٰ سے کہیں کہ یہ انہیں ہو سکتے۔ نہ اس نے ہم سے تخلیق ہی ہم میں طاقت  
ہے۔
- 16 خالقِ وحی ہے۔ بندوں کے اعمال ان کی اپنی قدرت اور اللہ تعالیٰ نے پیدا کرنے

سے دوزخ میں آتے ہیں۔ جیسا کہ فرماتا باری تعالیٰ ہے:

وَاللَّهُ عَلِيمٌ لَّكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (الصافات: ۹۶)

ترجمہ: حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں بھی پیدا کیا ہے، اور جو کچھ تم بناتے ہو، اس کو بھی (یعنی تمہارے اعمال کو بھی)

۱۵ انسان کی کیا مجال ہے کہ وہ پیدا کر سکے۔ وہ تو خود مخلوق ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَزِدُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَالِي تَوْفَعُونَ (فاطر: ۳)

ترجمہ: کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور خالق ہے جو تمہیں آسمان اور زمین سے رزق دیتا ہو؟ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ پھر آخر تم کہاں اللہ سے چلے جا رہے ہو؟

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ

(احقاف: ۲۰)

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر یہ لوگ جن کو پکارتے ہیں، وہ کچھ بھی پیدا نہیں کرتے، وہ تو خود ہی مخلوق ہیں۔

أَتَمَنُ يُخْلِقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ.. أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (نحل: ۱۷)

ترجمہ: اب بتاؤ کہ جو ذات (یہ ساری چیزیں) پیدا کرتی ہے، کیا وہ ان کے برابر ذکی ہے جو کچھ پیدا نہیں کرتے؟ کیا پھر بھی تم کوئی سبق نہیں سیتے؟

أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ وَأَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ (الطہور: ۳۵)

ترجمہ: کیا یہ لوگ غیر کسی کے آپ سے پیدا ہو گئے ہیں، یا یہ خود (اپنے) خالق ہیں؟ یہ مسئلہ قرآن مجید میں بکثرت آیا ہے۔

۱۷ اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کو اپنی طاعت کی توفیق دے کر ان پر مہربانی فرمائی۔ ان پر نظرِ کرم فرمائی۔ اس کی ہدایت سے وہ ہدایتِ یاب ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ ہی نے کافروں کو گمراہی کے راستے پر ڈال دیا اور ان کو ہدایت نہیں دی۔ اور ان کو ایمان کے ساتھ طلبِ دُکرم سے نہیں نوازا۔ جیسا کہ گمراہ اور سرکش لوگ گمان کرتے

ہیں (ایسا نہیں ہے)۔ اگر اللہ تعالیٰ ان پر مہربان ہوئے اور ان کی اصلاح فرماتے تو وہ بھی صالحین میں سے ہو جاتے۔ اگر اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت سے نواز دے تو وہ بھی ہدایت یافتہ ہوتے۔

18 اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہیں کہ کافروں کی اصلاح فرما دیں۔ ان کو اپنی مہربانی سے نواز دیں یہاں تک کہ وہ مومن بن چکیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے یہی ارادہ کیا کہ وہ کافر ہی رہیں۔ جیسا کہ اس کے علم میں ہے۔ اس نے کافروں کو سوائی کیا اور ان کے دلوں پر مہر لگا دی۔ جیسے کہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

مَنْ يَلِدِ اللَّهُ فَهُوَ الْغَافِلُونَ. وَمَنْ يُضِلِلْ فَإِنَّهُ لَا يَهْدِيهِ اللَّهُ وَلَا يَجِدُ لَهُ سَبِيلًا. (الاعراف: ۱۷۸)

ترجمہ جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دے، جس کی ہدایت یافتہ ہوتا ہے، اور جسے وہ گمراہ کر دے تو ایسے ہی لوگ ہیں جو نقصان اٹھاتے ہیں۔

19 اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر پر ایمان رکھتے ہیں۔ اس کے خیر پر، اس کے شر پر، اس کی خوشگواری پر اس کی نفی پر بھی ایمان رکھتے ہیں۔ جن عقیدے جو ہمیں مل گیا ہے وہ جو کئے اللہ تعالیٰ تعالیٰ اور جس سے ہم محروم ہو گئے ہیں وہ ہمیں کسی صورت میں نہیں مل سکتا تھا۔

20 اللہ تعالیٰ اپنے نیک اور نقصان کے جزا و سزا میں بے شک و شبہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ. وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سَعْيُ لَكُمْ مِنَ الْخَبْرِ. وَعَمَّا مَسْنَى السُّوْءِ. إِن كُنَّا إِلَّا لَنُفَيْدُكُمْ وَيُشْفِي لِقُومِهِ يُؤْمِنُونَ. (الاحزاب: ۱۸۸)

ترجمہ کہو کہ: ”میں اللہ تعالیٰ سے بے اختیار نہیں رکھتا۔ اور اگر مجھے غیب کا علم ہو جاتا تو میں اچھی ناچھی چیزیں خوب جمع کرتا۔ اور مجھے کبھی کوئی تکلیف ہی نہ پہنچتی۔ میں تو بس ایک ہوشیار ذکر کرنے والا اور خوش خبری سنانے والا ہوں، ان لوگوں کے لیے جو میری بات مانیں۔“

21 ہم اپنے ام کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیتے ہیں۔ ہر وقت اپنی حجت اور اہلیان کو اللہ

تعلی سے مانتے ہیں۔

22 ہم کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا نام مخلوق نہیں ہے۔ جس شخص نے بھی قرآن مجید کو بھڑکتی ہر تودہ کا فریاد کیا۔

23 ہزار یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو آنکھوں کے ساتھ آخرت میں دیکھا جائے گا، جیسا کہ پورے رات کے چاند کو دیکھا جاتا ہے۔ مؤمنین اللہ تعالیٰ کی زیارت کریں گے جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارکہ میں آیا ہے۔

24 ہزار عقیدہ ہے کہ کافروں کو اللہ تعالیٰ کی زیارت سے محروم کیا جائے گا جب کہ مؤمنین اللہ تعالیٰ کی رحمت میں زیارت کریں گے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

كَلَّا أَتٰهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَ تَمِيزُ لِمَنِ الْمَوْلٰوْنَ (المطففين: ۱۵)

ترجمہ ہرگز نہیں! حقیقت یہ ہے کہ یہ وہ اس دن اپنے پروردگار کے دیدار سے محروم ہوں گے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی دعا میں اس دنیا میں زیارت کی درخواست کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضور پروردگار پر اپنی جتنی غائب فرمائی تو اس کو ریزہ ریزہ کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ بات بتلائی کہ اس کی اس دنیا میں زیارت نہیں ہو سکتی۔

نوٹ قرآن مجید نے اس کو دل نشین انداز میں بیان کیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

وَلَمَّا جَاءَ مُوسٰی لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمْنَاهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ اُرِنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ. قَالَ لَنْ تَرَانِيْ وَلٰكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِذَا اسْتَفْزَزَ فَكَانَ فَسَوْفَ تَرَانِيْ. فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًا وَكَانَ مُوسٰی صَعِدًا فَلَمَّا اَنَآى قَالَ لِمِجَانِكَ تَلَيْتُ اِلَيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِيْنَ. (الاعراف: ۱۴۳)

ترجمہ اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام ہمارے مقررہ وقت پر پہنچے اور ان کا رب ان سے ہم سلام دیا، تو وہ کہنے لگے: میرے پروردگار! مجھے دیدار فرما دیجئے کہ میں آپ کو دیکھ لوں۔ فرمایا: تم مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکو گے۔ البتہ پہاڑ کی طرف نظر اٹھاؤ۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو چٹ پر قرار دیا تو ہم مجھے دیکھ لو گے۔ پھر جب ان کے رب نے پروردگار کی طرف سے ان کو ریزہ ریزہ کر دیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جوش ہو کر فریاد کیا:



پڑھے۔ بعد میں جب انہیں دُور آج تو انہوں نے کہا: آپ کی بات! میں آپ کے حضور کو پہنچاتا ہوں۔ اور (آپ کی اس بات پر کہ دنیا میں وہی آپ انہیں دیکھنا کہ ان میں سب سے پہلے ایمان لاتا ہوں)۔

## 2 مقالات الإسلامیین میں مذکور عقائد

وقال أهل السنة وأصحاب الحديث:

- 1 ليس بحسم ولا يشبه الأشياء.
  - 2 وأنه على العرش كما قال عز وجل: أَلَمْ نَرْخُصْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (طه: ٥). ولا تقدم بين يدي الله في القول بل نقول استوى بلا كيف.
  - 3 وأنه نور كما قال تعالى: أَلَمْ نُنْزِرُ السَّمَاءَ وَابِتِ وَالْأَرْضَ (النور: ٣٥).
  - 4 وأن له وجهاً كما قال الله: وَتَبَيَّنَ وَجْهُ رَبِّكَ (الرحمن: ٢٤).
  - 5 وأن له يدين كما قال: خَلَقْتُ يَدَيَّ (ص: ٤٥).
  - 6 وأن له عينيْن كما قال: تَجَرَّيْ بِأَعْيُنِنَا (القمر: ١٥).
  - 7 وأنه يحيى يوم القيامة هو وملائكته كما قال: وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (الحجر: ٢٠).
  - 8 وأنه ينزل إلى السماء الدنيا كما جاء في الحديث
  - 9 ونم يقولوا شيئاً إلا ما وجدوه في الكتاب أو جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.
- (مقالات الإسلامیین والاختلاف المصلین، ص ١٨ - المؤلف: أبو الحسن علی بن اسماعیل بن اسحاق بن سالم بن اسماعیل بن عبد الله بن موسی بن نبی مرده بن نبی موسی الأشعری (المتوفی ٣٤٠ھ) - المحقق: نعیم ذرور - الناشر: المکتبة العصرية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٦ھ)
- ترجمہ: اہل سنت و جماعت اور محدثین کے عقائد سے ہیں:

- 1 اللہ تعالیٰ ہم پر نہیں ہیں اور نہ وہ کسی چیز کے مشابہ ہیں۔
- 2 وہ ہم پر نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:  
أَلَمْ تَحْضَنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (سورت طہ: ۵)  
وہ اپنی رحمت والا عرش پر استوا فرماتے ہوئے ہے۔  
ہم اللہ تعالیٰ کے اس قول پر اپنی طرف سے کوئی بات نہیں کہتے بلکہ ہم کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا عرش پر استوا اسی قسم کی نیکی کے نتیجے میں ہے۔
- 3 اللہ جان نور ہے جیسا کہ ماں ہارنہ تعالیٰ ہے:  
أَلَلَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (النور: ۳۵)  
اللہ تعالیٰ تمام آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔
- 4 اللہ تعالیٰ صفتِ وحدہ (بھی باکیف) ہے جیسا کہ ماں ہارنہ تعالیٰ ہے:  
وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ كَالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (الرَّحْمَن: ۲۷)  
بھیں باقی رہے گی ذاتِ حق سے پروردگار کی جو بزرگی اور عظمت والا ہے۔
- 5 اللہ تعالیٰ کی صفتِ یدِ بزرگ (بھی باکیف) ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:  
يَا أَيُّهَا الْيَهُودُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ (س: ۵۱)  
ترجمہ: اے یہودی! تجھے کس بات نے روکا کہ تیرے لئے اس کو جس کو میں نے اپنے دونوں ہاتھوں (اور قدرت سے نامہ) سے بنایا۔
- 6 اللہ تعالیٰ کی صفتِ صلیب (بھی باکیف) ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:  
تَجْمُرُ بِالْأَعْيُنِ (النور: ۱۳)  
ترجمہ: وہ ہماری آنکھوں کے سامنے چلتی ہے۔
- 7 قوم سے وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے آئیں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:  
وَجَاءَ مَوْزِيكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا (الفجر: ۲۲)  
ترجمہ: اور تمہارا پروردگار اور مقررین باندھے ہوئے فرشتے (میدانِ شہادت) آئیں گے۔
- 8 اللہ تعالیٰ انسان کو پروردگار سے نہیں جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے کہ میں اس کو بیان ہے۔

9 ملقب صافین اس بارے میں دی بیان فرماتے تھے جو قرآن مجید میں پاتے تھے،  
یاد وہ عیش مبارک میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو۔

### 3 عقیدہ نزول باری تعالیٰ

#### الإجماع الثامن

وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَحْيَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْمَلَائِكَةُ صَفَاءُ  
لِعَرْضِ الْأُمَمِ وَحَسَابِيهَا وَعَقَابِيهَا وَثَوَابِيهَا فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ مِنْ  
الْمَلَائِكَةِ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ كَمَا قَالَ. وَلَيْسَ مَجِئُهُ حَرَكَةً  
وَلَا زَوَالاً. وَإِنَّمَا يَكُونُ الْمَجِيءُ حَرَكَةً وَزَوَالاً إِذَا كَانَ الْجَمَاعُ جَسَماً أَوْ  
جَوْهَرًا. فَإِذَا ثَبِتَ أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ بِجَسَمٍ وَلَا جَوْهَرٍ لَمْ يَجِبْ أَنْ  
يَكُونَ مَجِئُهُ نَقْلَةً أَوْ حَرَكَةً. أَلَا تَرَىٰ أَنَّهُمْ لَا يَرِيدُونَ بِقَوْلِهِمْ:  
جَاءَتْ زَيْدًا أَلَمْ يَكُنْ أَهْبَىٰ أَنَّهَا تَنْقَلَبُ إِلَيْهِ أَوْ تَحْرُكُ مِنْ مَكَانٍ كَانَتْ  
فِيهِ. إِذْ لَمْ تَكُنْ جَسَماً وَلَا جَوْهَرًا. وَإِنَّمَا مَجِئُهَا إِلَيْهِ وَجُودُهَا  
بِهِ. وَأَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا. كَمَا رَوَىٰ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَلَيْسَ نَزْوُلُهُ نَقْلَةً. لِأَنَّهُ لَيْسَ بِجَسَمٍ وَلَا جَوْهَرٍ.

(رسالة إلى أهل الغريبات الأبواب ص ۱۴۸، ۱۴۹ المؤلف: أبو الحسن علي بن  
إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن أبي بردة بن  
أبي موسى الأشعري رحمه الله) (المعروف ص ۲۳ المؤلف: عبد الله شاکر محمد  
الحجيدى الناشر: عمادة البحث العلمى بالجامعة الإسلامية المدينة المنورة  
المملكة العربية السعودية الطبعة ۱۳۱۳هـ)

#### ترجمہ اجماع نمبر 8

اس بات پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے صفت بہ نغمہ کریمت کے دن آئیں  
گے تاکہ قیامت کے دن انہوں کی خوشی، حساب و کتاب، ان کے لیے عذاب یا

ثواب ہو۔ چہ امدادی تم کاروں میں سے تم کو چاہیں گے تلاش وریں گے اور تم کو چاہیں گے کہ اب وہیں گے۔ جیسا کہ (قرآن و حدیث و آمان ہے۔ امدادی کا یہ نام حرکت و زوال (یہ) سے بہت جوتا کہ انہیں ہے۔ یہ حرارت و زوال و لی آمد و رفت اس وقت ہوتی ہے جب وہ آئے والے انہیں اور نذر ہو۔ چہ جب یہ بات ثابت اور ثابت شدہ ہے کہ امدادی نہ تو انہیں میں نہ جو۔ تو امدادی بات ہے کہ امدادی کا نام ایسا نہیں ہے جیسا ایک مکان سے نقش ہو کر دوسرے مکان میں جانا۔ حرکت و زوال ہونا پونے اس وقت تک کہ ایک مکان سے دوسرے مکان میں آتا ہے۔ یہ ہے کہ وہ حرکت ہے کہ انہیں کی طرف ایک مقام سے نقش ہو کر دوسری مقام پر آتا ہے۔ یہ وہ ایک مقام سے حرکت کر کے دوسری مقام پر آتا ہے۔ اس کا نام تو اس کے لئے ہوتا ہے کہ۔ فی امن امدادی کا آمان دینا کی طرف زوال ہے جیسا کہ فی انہیں سے ثابت کیا گیا ہے۔ تو امدادی کا زوال حرارت و انہیں ہے اس لیے کہ امدادی نہ تو انہیں میں نہ ہوتا ہے۔

#### 4 حضرت امام ابو الحسن اشعریؒ کے عقائد معتدل ہیں

کتاب ابی الشیخ أبو القاسم نصر بن نصر الواعظی شجر بنی عن المقاطعی ابی المعالی بن عبید اللہ بن ذکریا الحسن الأشعری قال: نصر لله وجهه و قدس روحه

1 فَإِنَّهُ لَمْ يَنْظُرْ فِي كِتَابِ الْمُفَكَّرَةِ وَالْجَهْمِيَّةِ وَالرَّافِضَةِ وَاتَّكَمَ عَضُلُوا وَأَنْبَطُوا، فَقَالُوا: لَا عِلْمَ بِهِ وَلَا قُدْرَةَ وَلَا سَمْعَ وَلَا بَصَرَ وَلَا حَيَاةَ وَلَا بَقَاءَ وَلَا إِزَادَةَ. وَقَالَتْ الْحَشَوِيَّةُ وَالْمَجْسِمَةُ وَالْمَكِيفَةُ الْمَعْدُدَةُ: إِنَّ إِلَهًا عَلِيمًا كَالْعُلُومِ وَقُدْرَةً كَالْقُدْرِ وَسَمْعًا كَالْأَسْمَاعِ وَبَصَرًا كَالْأَبْصَارِ. فَسَلَّكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَرِيقَةَ بَيْتِهِمَا. فَقَالَ: إِنَّ إِلَهًا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عِلْمًا لَا كَالْعُلُومِ وَقُدْرَةً لَا كَالْقُدْرِ وَسَمْعًا لَا كَالْأَسْمَاعِ وَبَصَرَ لَا كَالْأَبْصَارِ.

2 وَكَذَلِكَ قَالَ جَهْدُ بْنُ صَفْوَانَ: الْعَبْدُ لَا يَقْدِرُ عَلَى إِحْدَاثِ شَيْءٍ وَلَا عَلَى كَسْبِ شَيْءٍ. وَقَالَتِ الْمُعْتَزَّةُ: هُوَ قَادِرٌ عَلَى الْإِحْدَاثِ وَالْكَسْبِ مَعًا. فَسَلِكْ رَاضِيُ اللَّهِ عَنْهُ طَرِيقَهُ بَيْنَهُمَا. فَقَالَ: الْعَبْدُ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِحْدَاثِ وَيَقْدِرُ عَلَى الْكَسْبِ. وَنَفَى قُدْرَةَ الْإِحْدَاثِ وَأَثَبَتْ قُدْرَةَ الْكَسْبِ.

3 وَكَذَلِكَ قَالَتِ الْحَشَوِيَّةُ الْمَشْبَهَةُ: إِنْ اللَّهُ سُخَّانَةٌ وَتَعَالَى يَرَى مَكِيفًا مَحْدُودًا كَسَائِرِ الْمَرْتَبَاتِ وَقَالَتِ الْمُعْتَزَّةُ وَالْجَهْمِيَّةُ وَالنَّجَارِيَّةُ: إِنَّهُ سُخَّانَةٌ لَا يَرَى بِحَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ. فَسَلِكْ رَاضِيُ اللَّهِ عَنْهُ طَرِيقَهُ بَيْنَهُمَا. فَقَالَ: يَرَى مِنْ غَيْرِ خُلُولٍ وَلَا خُدُودٍ وَلَا تَكْيِيفٍ كَمَا يَرَاهُ سُخَّانَةٌ وَتَعَالَى وَهُوَ غَيْرُ مَحْدُودٍ وَلَا مَكِيفٍ فَكَذَلِكَ تَرَاهُ وَهُوَ غَيْرُ مَحْدُودٍ وَلَا مَكِيفٍ.

4 وَكَذَلِكَ قَالَتِ النَّجَارِيَّةُ: إِنْ الْبَارِي سُخَّانَةٌ بِكُلِّ مَكَانٍ مِنْ غَيْرِ مُحُولٍ وَلَا جَهَّةٍ. وَقَالَتِ الْحَشَوِيَّةُ وَالْمَجَسَّةُ: إِنَّهُ سُخَّانَةٌ خَالٍ فِي الْعَرْشِ وَإِنْ الْعَرْشُ مَكَانٌ لَهُ وَهُوَ جَانِسٌ عَيْنِهِ. فَسَلِكْ طَرِيقَهُ بَيْنَهُمَا. فَقَالَ: كَانَ وَلَا مَكَانَ. فَعَلَى الْعَرْشِ وَالْكَرْسِيِّ وَلَمْ يَخْتِجْ إِلَى مَكَانٍ. وَهُوَ بَعْدَ خَلْقِ الْمَكَانِ كَمَا كَانَ قَبْلَ خَلْقِهِ.

5 وَقَالَتِ الْمُعْتَزَّةُ: لَهُ يَدٌ يَدُ قُدْرَةٍ وَنِعْمَةٍ، وَوَجْهٌ وَجْهٌ وَجُودٍ. وَقَالَتِ الْحَشَوِيَّةُ: يَدٌ: يَدُ جَارِحَةٍ، وَوَجْهٌ: وَجْهٌ صُورَةٍ. فَسَلِكْ رَاضِيُ اللَّهِ عَنْهُ طَرِيقَهُ بَيْنَهُمَا. فَقَالَ: يَدٌ: يَدُ صِفَةٍ، وَوَجْهٌ: وَجْهٌ صِفَةٍ كَالسَّيِّعِ وَالْبَصَرِ.

6 وَكَذَلِكَ قَالَتِ الْمُعْتَزَّةُ: النَّزُولُ: نَزُولُ بَعْضِ آيَاتِهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَالْإِسْتِواءُ: بِمَعْنَى الْإِسْتِيقْلَاقِ. وَقَالَتِ الْمَشْبَهَةُ وَالْحَشَوِيَّةُ: النَّزُولُ: نَزُولُ ذَاتِهِ بِحَرَكَةٍ وَانْتِقَالٍ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ وَالْإِسْتِواءُ: جُلُوسٌ عَلَى الْعَرْشِ وَحُلُولٌ فِيهِ. فَسَلِكْ رَاضِيُ اللَّهِ عَنْهُ

طريقة بينهما فقال: "الزُّول: صفة من صفاته والاستواء".  
وَكَذَلِكَ قَالَتِ الْمُعْتَزَّةُ: كَلَامُ اللَّهِ مَخْلُوقٌ مُخْتَرَعٌ مُبْتَدَعٌ. وَقَالَتِ  
الْحَشَوِيَّةُ وَالْمَجَسَّةُ: الْخُرُوفُ الْمَقْطَعَةُ، وَالْأَجْسَامُ الَّتِي يَكْتَبُ  
عَلَيْهَا وَالْأَلْوَانُ الَّتِي يَكْتَبُ بِهَا وَمَا بَيْنَ الدَّقَّتَيْنِ كُلِّهَا قَدِيمَةٌ  
أَزَلِيَّةٌ فَسَلَكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَرِيقَهُ بَيْنَهُمَا. فَقَالَ: الْقُرْآنُ كَلَامُ  
اللَّهِ قَدِيمٌ، غَيْرُ مُغَيَّرٍ، وَلَا مَخْلُوقٌ، وَلَا حَدَثٌ، وَلَا مُبْتَدَعٌ فَأَمَّا  
الْخُرُوفُ الْمَقْطَعَةُ وَالْأَجْسَامُ وَالْأَلْوَانُ وَالْأَصْوَاتُ وَالْمَحْدُودَاتُ  
وَكُلُّ مَا فِي الْعَالَمِ مِنَ الْمَكِيفَاتِ مَخْلُوقٌ مُبْتَدَعٌ مُخْتَرَعٌ.

(تیس کذب المفتری لیماناسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري، ص ۱۳۹،  
۱۵۰ المؤلف: ثقة الدين، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن  
عساكر رحمته (المتوفى ۴۸۵هـ) - الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت - الطبعة:  
الثالثة ۲۰۰۵م)

حضرت امام ابن مسعود (أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف  
بابن عساكر رحمته (المتوفى ۴۸۵هـ) فرماتے ہیں کہ مجھے کتبِ اربعہ میں سے صرف اربعہ  
نے پہنچے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ان کو قاضی ابوالعالی بن عبدالمسلم بن حریف نے پیش  
کی ہیں۔ انھوں نے حضرت امام ابو الحسن اشعری کا تذکرہ کیا تو فرمایا: اللہ تعالیٰ ان  
کے پیرے کو ترمیم فرمادے اور ان کی روح کو پاکیزہ کر دے۔

حضرت امام ابو الحسن اشعری نے فقرہ، جملہ اور فقرات کی کتب کا مطالعہ کیا کہ ان  
لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی ذات سے سناتے ہوئے اصل اور باطل قرار دیا۔ یہاں کہہ لیں اللہ  
تعالیٰ کے لیے علم قدرت اسناد، دیکھنا، حیات (زندگی)، ہونا اور ادراک نہیں ہے۔

حشویہ، مجسمہ اور مکیفہ محدثہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا نام ویسا ہی ہے جیسا  
دوسروں کا، اس کی قدرت بھی ویسی ہی ہے جتنی قدرت دوسروں کی ہوتی ہے۔ اس  
کے جان (مخلوق کے) کا نون جیسے ہیں، اس کی آنکھیں (مخلوق کی) آنکھوں جیسی  
ہیں۔

☆ حضرت امام ابو الحسن اشعری نے ان دو انتہاؤں کے درمیان والا راستہ اختیار کیا تو فرمایا: ”وَلَا تَقُولُوا لِلَّهِ حُسْنًا“ (مخلوق کے لئے صواب ہے لیکن (مخلوق کے) علم جیسا نہیں، اس کی قدرت ہے لیکن (مخلوق جس) قدرت نہیں، اس کا سنا ہے لیکن (مخلوق جیسا) سنا نہیں۔ اس کو دیکھنا ہے لیکن (مخلوق جیسا) دیکھنا نہیں۔“

2 اسی طرح حاتم بن صفوان نے کہا: انسان کی چیز کے پیدا کرنے اور اس کے کسب پر قادر نہیں ہے۔

☆ معقول کہتے ہیں: انسان پیدا کرنے اور کسب دونوں پر قادر ہے۔

☆ حضرت امام ابو الحسن اشعری نے ان دو انتہاؤں کے درمیان والا راستہ اختیار کیا اور فرمایا: ”انسان پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے، لیکن کسب پر قادر ہے۔“

☆ حضرت امام ابو الحسن اشعری نے انسان سے احداث (پیدا کرنے) کی نفی فرمادی اور انسان سے سب کی قدرت کا اثبات کیا۔

3 اسی طرح حشو یہ دور مشبہ کہتے ہیں: (قیامت کے دن) اللہ تعالیٰ کو یث اور حد کے اندر دیکھا جائے گا جیسے کہ ساری مریات (دیکھنے والی چیزوں) کو دیکھا جاتا ہے۔

☆ معقولہ جیبہ اور حشو یہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کو کسی بھی حال میں دیکھا نہیں جاسکتا۔

☆ حضرت امام ابو الحسن اشعری نے ان دو انتہاؤں کے درمیان والا راستہ اختیار کیا تو فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کو بغیر طول، حد اور کیف کے دیکھا جائے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ ہمیں دکھا رہے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کی ذات بغیر کسی حد اور کیف کے موجود ہے۔ اسی طرح ہم بھی اللہ تعالیٰ کو بغیر کسی حد اور کیف کے دیکھیں گے۔“

4 اسی طرح نجاد یہ فرقہ کے لوگ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ ہر مکان میں بغیر حصول اور بہت کے موجود ہیں۔

☆ حشو یہ اور مجرہ فرقہ کے لوگ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ عرش میں حصول کیے ہوئے ہیں۔ عرش اللہ تعالیٰ کا مکان ہے درود اسی پر بیٹھا ہوا ہے۔

☆ حضرت امام ابو الحسن اشعری نے ان دو انتہاؤں کے درمیان والا راستہ اختیار کیا، اور فرمایا: ”اللہ تعالیٰ موجود تھے، حالانکہ اس وقت کوئی مکان نہیں تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے

عرش اور کرسی کو پیدا کیا، ہر ایک اس کو مکان کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ اور وہ مکان کے پیدا کرنے کے بعد بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ مکان کے پیدا کرنے سے پہلے تھا۔

5 معتزلہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے۔ یہ ہاتھ قدرت اور نعمت کے معنی میں ہے۔ اس کا چہرہ ہے جو وجود کے حقیقی سر ہے۔

۶ مشویہ فرقہ کے لوگ کہتے ہیں: (قرآن و حدیث میں اللہ تعالیٰ سے نیچے جو "یا" (ہاتھ) کا لفظ آیا ہے۔ اس سے مراد یہی نام ہاتھ یعنی آلہ جارحہ ہے) جسے ہم دیکھتے اور جانتے ہیں۔ اس کا چہرہ بھی ویسا ہی ہے جو چہرے کا مضبوط ہے، یعنی اس کی صورت بھی ہے۔

۷ حضرت امام ابو الحسن اشعری نے ان دو امتیازوں کے درمیان والہ راستہ اختیار کیا اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ کے ہاتھ سے مراد صفت "یا" ہے اور اس کے چہرے سے مراد اس کی صفت "وجہ" ہے، جیسا کہ اس کی صفات "سمع" اور "بصر" ہیں۔"

8 اسی طرح معتزلہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے "نزول" سے مراد اس کی بعض سیات (نشانیاں) اور فرشتوں کا اترنا ہے۔ اور انھوں نے "استیلاء" (غلبہ) ہے۔

۹ مشویہ اور مشویہ فرقہ کے لوگ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے "نزول" سے مراد یہ ہے کہ وہ حرکت کرتا ہے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتا ہے۔ اور "استواء علی العرش" کا مطلب یہ ہے کہ وہ عرش پر بیٹھا ہوا ہے اور اس میں ملول کیے ہوئے ہے۔

۱۰ حضرت امام ابو الحسن اشعری نے ان دو امتیازوں کے درمیان والہ راستہ اختیار کیا اور فرمایا: "نزول" اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے۔ اسی طرح "استواء" بھی اس کی صفت ہے۔

7 اسی طرح معتزلہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا کام محقق اٹھایا اور پیدا کیا ہوا ہے۔

۱۱ مشویہ اور مجسمہ کہتے ہیں: قرآن مجید کے الگ الگ حروف اور وہ "ا" "ب" "ج" پر وہ نکلتے جاتے ہیں، اور وہ درمیان ان الفاظ کے نکلنے میں استعمال کیا جاتا ہے، اور جو کچھ دو چیزوں کے درمیان، یعنی اس جگہ کے مابین ہے، یہ سب قدیم اور نئی ہے۔

۱۲ حضرت امام ابو الحسن اشعری نے ان دو امتیازوں کے درمیان والہ راستہ اختیار کیا اور



فرمایا: "قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، یہ قدیم ہے، چونکہ یہ میں شہد، نہ مخلوق، نہ حادث اور نہ پیدا کیا ہوا ہے۔ قرآن پاک کے کتب الگ حروف، جسام (جن پر قرآن مجید لکھا جاتا ہے)، رنگ (جن سے قرآن مجید نکھ جاتا ہے)، آواز (جن سے قرآن مجید پڑھا جاتا ہے)، اس کی حدود اور جوہر اس عالم میں کیفیت ہیں، وہ سب مخلوق، پیدا کی ہوئی اور بنائی ہوئی ہیں۔"

## 5 حضرت امام ابو الحسن اشعریؒ کے عقائد کے بارے میں فیصلہ کن بات

حضرت امام ابو الحسن اشعریؒ نے اپنی کتابوں: "الإبانة عن أصول الديانة" و "رسالة إلى أهل الشعر بباب الأبواب مقالات الإسلاميين" و "اختيار ما بين" میں خلف صالحین کا طریقہ (تقویٰ) اختیار کیا ہے۔ اور انہی سے خلف کا طریقہ یعنی ساری میں بھی مروی ہے۔ انہوں نے اس طریقہ بحث کو اپنی کتاب: "السمع" میں اختیار کیا ہے۔ اور ان کے یہ دونوں طریقے معتزلی کے مذہب سے رجوع کرنے کے بعد کے ہیں۔ لیکن کیا یہ دونوں طریقے متوازی ہیں یا ایک دوسرے سے بعد والے زمانے کے ہیں؟ دونوں طرف ہی دُکھ سے بچنے کے ہیں۔

فیصلہ کن بات یہ ہے جس کے بارے میں یہ نظامین کثیر فرماتے ہیں:

قلعہ: ذکر و الشیخ أبو الحسن الأشعری رحمہ اللہ، ثلاثة أحوال: أولها: حال الاعتزال، التي رجع عنها لا محالة. الحال الثاني: إثبات الصفات العقلية السبعة، وهي: الحياة، والعلم، والقدرة، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام، وتأويل الخلافة كالوجه، واليد، والقدم، والساق، ونحو ذلك. والحال الثالث: إثبات ذلك كله من غير تكييف، ولا تشبيه، جريا على

منوال السلف، وهي صويقتہ فی الإبانة التي صنفتها أخيراً. وشرحه  
القاضي الباقلائی، ونقلها أبو القاسم ابن عساكر. وهي تلي مال  
إليها الباقلائی، وإمام الحرمين، وغيرهما من أئمة الأصحاب  
المستقدمين، في أواخر أقوالهم، والله أعلم.

(طبقات الشافعيين ص ۲۸۰ المؤلف: أبو القداء إسماعيل بن عمرو بن كثير  
القرشي البصري ثم الممشقي (المتوفى ۳۳۰ هـ) تحقيق: د. أحمد عمر هاشم،  
د. محمد زينهم محمد عزب، الناشر: مكتبة الثقافة الدينية، ۳۳۰ هـ، ۱۴۱۰ م، دار  
الرفاء، المنصورة، تحقيق: نور الباق، ۲۰۰۷ م.)

نشرت في برنس شعرى في زنده في ثمن الاوسين:

1. نوب خيال کے سج و کار کی شہرت سے جس نے جنوں نے ازاد ہوا گریا کرتا۔

2. مات حق سنات کا اثبات یعنی: نیات، نظم قدرت، اراد و جمع و ہر کام۔

اور سات فریادوں کیست: وجہ یدین، قدم، ساق و غیرہ۔

3. ان سب صفت کا اثبات صحابی صنف یعنی: غیر زینت اور تحقیق کے۔

حضرت ابو الحسن شعرى نے ان فریادوں کو اپنی کتاب: "الإبانة عن أصول

المدیانة" میں اختصار کیا ہے۔ اس کو حضرت امام ابو الحسن شعرى نے سب سے آخر

میں تصنیف کیا ہے۔

انتقیر کے لیے: انظار، شرح الزبیدی علی الاحیاء العلوم، أبو الحسن

الأشعری، مقالة للشيخ حماد الأنصاري. نشرت بمجلة الجامعة الإسلامية

بالمدينة المنورة، العدد: ۲۳.

## 5 امام ابو منصور محمد بن محمود سمرقندی الماتریدی (المتوفی

۳۳۳ھ) کے عقائد

جواوگ، عبود، اعتقاد یہ میں امام ابو منصور محمد بن محمود سمرقندی الماتریدی (المتوفی ۳۳۸ھ، المتوفی ۳۳۳ھ) کے طریقہ پر چھتے ہیں وہ تریدی کہلاتے ہیں۔

امام ماتریدی صرف دو واسطوں سے حضرات امام محمد کے شاگرد ہیں۔ آپ نے امام ابو حنیفہ کی تصانیف اپنے اساتذہ میں سے ابو نصر احمد بن عباس الغیاثی، امام احمد بن حنبل، جوزجانی اور نصیر بن نبی تھی سے روایت کیں۔ یہ تین حضرات امام ابوسلمہ بن سدیق بن سیمان جوزجانی کے تلمیذ تھے۔ وہ امام ابویوسف، امام محمد اور امام ابن مبارک کے شاگرد تھے۔ اس طرح امام ماتریدی کو تین واسطوں سے امام اعظم ابو حنیفہ کا شرف قلم حاصل ہے۔ (امد سب اساتذہ الابی ذریر)

آپ کی تصانیف میں سے چند نام یہ ہیں:

- 1۔ بیان رهم المعتزلة 2۔ تاویلات اهل السنة
- 3۔ تاویلات الماتریدیة 4۔ الفوحد
- 5۔ الجدل 6۔ الدرر فی اصول الدین
- 7۔ رد نہذیب الجدل 8۔ رد عبد الفاق
- 9۔ رد الأمامة 10۔ الرد علی القرامطة
- 11۔ الرد علی فروع القرامطة 12۔ وصایا و مناجات
- 13۔ المقالات 14۔ ماخذ الشرائع
- 15۔ رسالة فی ما لا يجوز الوقوف علیه فی القرآن

امام ابو الحسن اشعری اور امام ماتریدی نے اصول دین اور مسائل اعتقاد یہ میں بڑی تحقیق اور تدقیق کی ہے اور زائل عقلیہ اور نقلیہ سے عقائد اسلامیہ کو ثابت کیا ہے اور مابعدہ اور زمانہ کے اعتراضات اور شک و شبہات کا قتل و قتل سے ابطال فرمایا

جس سے صحابہ بچے اور تابعین کا مسلک خوب روشن ہو گیا۔ اسی واسطے مذہب اہل  
السنۃ والجماعت اسی دو بزرگوں میں معمور ہو گیا۔

## ”التوحید“ میں مذکور عقائد

1 مَسْأَلَةُ بَيَانِ الْعَرْشِ (عرش کے بیان کا مسئلہ)

1 قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ثُمَّ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ فِي الْقَوْلِ بِالْمَكَانِ. فَمِنْهُمْ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُوصَفُ بِأَنَّهُ عَلَى الْعَرْشِ مَسْتَوٍ. وَالْعَرْشُ عِنْدَهُمُ السَّرِيرُ، الْمَخْمُولُ بِالْمَلَأَيْكَةِ الْمُحْفُوفِ بِهِمْ. وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ قَوْفَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ. وَقَوْلُهُ: ”وَتَرَى الْمَلَأَيْكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ“. وَقَوْلُهُ: الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ“. وَاجْتَبَوْا يَقُولُ بِهِ بِقَوْلِهِ: ”الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى“.

وَيُزْقَعُ النَّاسُ إِلَى السَّمَاءِ بِالدَّعْوَاتِ أَيْدِيهِمْ وَمَا يُمْلُونَ مِنَ الْحِيَرَاتِ وَيَقُولُونَ هُوَ ضَارٌ إِلَيْنَا بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ: ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ“.

2 وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: هُوَ بِكُلِّ مَكَانٍ بِقَوْلِهِ: ”مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ“. وَقَوْلُهُ: ”وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ“. وَقَوْلُهُ: ”وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ“. وَقَوْلُهُ: ”وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ فِي الْأَرْضِ“. وَظَنُوا أَنَّ الْقَوْلَ بِأَنَّهُ فِي مَكَانٍ دُونَ مَكَانٍ يُوجِبُ الْحَدَّ. وَكَانَ ذِي حَدٍّ مُقَصِّرًا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ. وَذَلِكَ عَيْبٌ وَأَفْءٌ فِي ذَلِكَ بِإِجْتَابِ الْحَاجَةِ إِلَى الْمَكَانِ مَعَ مَا فِيهِوَ إِبْجَابِ الْحَدِّ؛ لِذَلِكَ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ أَعْظَمُ مِنَ الْمَكَانِ لِمَا هُوَ سَخِفٌ فِي الْمَتَعَارَفِ أَنْ يُخْتَارَ أَحَدُ مَكَانٍ لَا يَسَعُهُ قَيْصِرُ حَدِّ

الْمَكَانِ حُدُودَهُ. جَلَّ رَبُّنَا عَنْ ذَلِكَ وَتَعَالَى.

3 وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ بِبُحْثِ الْوُصْفِ بِالْمَكَانِ وَكَذَلِكَ بِالْإِمْكِنَةِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَى مَجَازِ اللَّغَةِ بِمَعْنَى الْحَافِظِ نَهَا وَنَقَائِمِهَا.

4 قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مَنْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَبُحْثُهُ ذَلِكَ أَنْ إِضَافَةَ كُلِّيَّةِ الْأَشْيَاءِ إِلَيْهِ وَإِضَافَتُهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهَا يَخْرُجُ مَخْرَجُ الْوُصْفِ لَهُ بِالْعُلُوِّ وَالرَّفْعَةِ وَمَخْرَجُ التَّعْظِيمِ لَهُ وَالْجَلَالِ. كَقَوْلِهِ: "لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" إِلَهَ الْخَلْقِ، رَبُّ الْعَالَمِينَ، "وَفَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ" وَنَحْوُهُ.

وَإِضَافَةُ الْخَاصِّ إِلَيْهِ يَخْرُجُ مَخْرَجُ الْإِحْتِصَاصِ لَهُ بِالْكَرَامَةِ وَالْمَنْزِلَةِ وَالتَّفْضِيلِ لَهُ عَلَى مَنْ هُوَ بِجَوْهَرِهِ نَحْوُ قَوْلِهِ: "إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا، وَقَوْلِهِ: "وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ"، "ثَاقَةُ إِلَهٍ"، بِبُحْثِ نَبِيِّهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَلَا يَخْرُجُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ عَلَى مِثْلِ الْمَفْهُومِ مِنْ إِضَافَةِ الْخَلْقِ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ لَا قَطْعَ إِحْتِمَالٍ مِثْلُهُ فِي الْخَلْقِ إِذْ قَدْ يَخْرُجُ أَيْضًا إِضَافَةُ التَّخْصِيسِ مَخْرَجَ التَّفْضِيلِ وَالْعَبُودِ مَخْرَجَ فَضْلِ السُّلْطَانِ وَالْوِلَايَةِ.

5 قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: الْأَصْلُ فِيهِ أَنْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ كَانَ وَلَا مَكَانَ. وَجَائِزُ الِزْتِفَاعِ الْإِمْكِنَةُ وَبِقَاؤُهُ عَلَى مَا كَانَ فَهُوَ عَلَى مَا كَانَ وَكَانَ عَلَى مَا عَلَيْهِ الْآنَ. جَلَّ عَنْ التَّغْيِيرِ وَالزُّوَالِ وَالْإِسْتِحَالَةِ وَالْبَطْلَانِ. إِذْ ذَلِكَ أَمَارَاتُ الْمُحَدَّثِ الَّتِي هِيَ عَرَفُ حَدَثِ أَعَالِمِ وَدَلَالَةُ إِحْتِمَالِ الْغَيَابِ، إِذْ لَا فَرْقَ بَيْنَ الزُّوَالِ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، لِيَعْلَمَ أَنَّ حَالَهُ الْأَوَّلَى لَمْ تَكُنْ لِنَازِلَتِهِ، إِذْ لَا يَحْتَمِلُ زَوَالُ مَا لَزِمَ ذَاتَهُ وَبَيْنَ أَنَّهَا لَيْسَتْ لِنَازِلَتِهِ لِمَا احْتَمَلَتْهُ قَبُولُ الْأَعْرَاضِ وَانْتِقَالِ الْأَحْوَالِ. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

6 وَبَعْدَ! فَإِنْ فِي تَحْقِيقِ الْمَكَانِ لَهُ وَالْوُصْفِ لَهُ بِذَاتِهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ

تَمْكِينِ الْحَاجَةِ لَهُ إِلَى مَا بِهِ قَرَارُهُ عَلَى مِثْلِ تَجْمِيعِ الْأَجْسَامِ  
وَالْأَعْرَاضِ الَّتِي قَامَتْ بِإِلَاحْتِكِنَةٍ. وَفِيهَا تَقَلُّبٌ وَقَرَّتْ عَلَى  
خُرُوجِ الْجُلُهَا عَنْ الْوُصْفِ بِالسَّكَلِ فَمِنْ أَنْشَأَهَا وَأَمْسَكَ كَلِيَّتَهَا لَا  
يَتَعَالَى عَنْ الْحَاجَةِ إِلَى مَكَانٍ أَوْ الْوُصْفِ بِمَا عَنِهِ الْعَالَمُ أَنْ  
كَلِيَّتَهُ لَا فِي مَكَانٍ. وَأَنَّهُ بِجَزَائِهِ فِي السَّكَلِ

7 ثُمَّ إِنْ أَنَّهُ تَعَالَى لَوْ جَعَلَ فِي مَكَانٍ لَجَعَلَ بِحَسَبِ الْجُزْئِيَّةِ مِنَ الْعَالَمِ  
وَذَلِكَ أَمْرُ التَّقْصَانِ بَلْ لَهَا اسْتِقَامَ قِيَامِ تَجْمِيعِ الْعَالَمِ لَا  
بِإِلَاحْتِكِنَةٍ لِلْجَمْعَةِ فَقِيمَهُ عَلَى ذَلِكَ أَحَى وَأُولَى وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِإِلَهِ

8 قَالَ أَبُو مَنْظُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: ثُمَّ الْقَوْلُ بِأَنَّهُ كَانَ عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ  
مَوْضِعٌ يَمْنَعِي كَوْنَهُ بِذَاتِهِ أَوْ فِي كُلِّ الْأَمْكِنَةِ لَا يَعْدُو مِنْ إِحَاطَةٍ  
ذَلِكَ بِهِ أَوْ الْإِسْتِوَاءُ بِهِ أَوْ مَجَاوِزَتُهُ عَنْهُ وَإِحَاطَتُهُ بِهِ. فَإِنْ كَانَ  
الْأَوَّلُ فَهُوَ إِذَا تَخَلَّوْا بِهِ، مُحَاطٌ، مَتَّعُوسٌ عَنِ الْخَلْقِ إِذْ هُوَ دُونَهُ. وَلَوْ  
جَاوَزَ الْوُصْفَ لَهُ بِذَاتِهِ بِمَا يُحِيطُ بِهِ مِنَ الْأَمْكِنَةِ لَجَاوَزَ بِمَا يُحِيطُ بِهِ  
مِنَ الْأَوْقَاتِ فَيَصِيرُ مَتَنَاهِيَا بِذَاتِهِ مُقْصَرًا عَنْ خَلْقِهِ وَإِنْ كَانَ  
عَلَى الْوُجْهِ الثَّانِي، فَلَوْ زِيدَ عَلَى الْخَلْقِ لَا يَنْقُصُ أَيْضًا وَفِيهِ مَا فِي  
الْأَوَّلِ. وَإِنْ كَانَ عَلَى الْوُجْهِ الثَّالثِ فَهُوَ الْأَمْرُ الْمَسْكُورَةُ النَّالِ عَلَى  
الْحَاجَةِ وَعَلَى التَّقْصِيرِ مِنْ أَنْ يَنْشَأَ مَا لَا يَفْضُلُ عَنْهُ مَعَ مَا يَزِيدُ  
ذَا مِنْ فِعْلِ الْمُلُوكِ أَنْ لَا يَفْضُلَ عَنْهُمْ مِنَ الْمَعَامِدِ شَيْئًا.

9 وَبَعْدُ: فَإِنْ فِي ذَلِكَ تَجْزِئَةٌ بِمَا كَانَ بَعْضُهُ فِي ذِي أَبْعَاضٍ وَبَعْضُهُ  
يَفْضُلُ عَنْ ذَلِكَ. وَذَلِكَ كُلُّهُ وَصْفُ الْخَلَائِقِ. وَلِلَّهِ يَتَعَالَى عَنْ  
ذَلِكَ.

10 وَبَعْدُ: فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي الِارْتِفَاعِ إِلَى مَا يَخْلُو مِنَ السَّكَلِ لِلْجَنُوسِ أَوْ  
الْقِيَامِ شَرَفٌ وَلَا عُلُوٌّ وَلَا وَصْفٌ بِالْعِظَمَةِ وَالْكِبَرِيَاءِ كَمَنْ يَخْلُو  
الْسَطُوحَ أَوْ النُّجُومَ إِنَّهُ لَا يَسْتَعْنِي الِارْتِفَاعُ عَلَى مِنْ حَوْتِهِ عِنْدَ

إِسْتَوَاءَ الْجَوْهَرِ فَلَا يَجُوزُ صَرَفُ تَأْوِيلِ الْآيَةِ إِنَّهُ مَعَ مَا فِيهَا ذِكْرُ الْعِظَمَةِ وَالْجَلَالِ إِذْ ذَكَرَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: "إِنْ رِبْكُمْ إِلَهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ". فذلِكَ عَلَى تَعْظِيمِ الْعَرْشِ أَيْ شَيْءٍ كَانَ مِنْ نُورٍ أَوْ جَوْهَرٍ لَا يَبْلُغُهُ عِلْمُ الْخَلْقِ. وَقَدْ رَوَى عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ وَصَفَ الشَّيْءَ أَنْ جَبْرِيْلُ يَأْتِيهَا بِكَفٍّ مِنْ ضَوْءِ الْعَرْشِ فَيَبْسُهَا كَمَا يَبْسُ أَحَدُكُمْ قَيْصَهُ كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ وَذَكَرَ فِي الْقَمَرِ كَفًّا مِنْ نُورِ الْعَرْشِ.

11 فَإِذَا هُوَ الْإِسْتَوَاءُ إِلَيْهِ لَوْجُهُنَّ:

أَحَدُهُمَا عَلَى تَعْظِيمِهِ بِمَا ذَكَرَهُ عَلَى أَلْرُ ذَكَرَ سُلْطَانَهُ فِي رَبُوبِيَّتِهِ وَخَلْقِهِ مَا ذَكَرَ.

وَالثَّانِي عَلَى تَخْصِيصِهِ بِالَّذِي ذَكَرَهُمَا هُوَ أَعْظَمُ الْخَلْقِ وَأَجْلُهُ عَلَى الْمَعْرُوفِ مِنْ إِضَافَةِ الْأُمُورِ الْعَظِيمَةِ إِلَى أَعْظَمِ الْأَشْيَاءِ كَمَا يُقَالُ تَمَّ لِفُلَانٍ مَلِكٌ بِلَدٍ كَذَا وَاسْتَوَى عَلَى مَوْضِعٍ كَذَا. لَا عَلَى خُصُوصٍ ذَلِكَ فِي الْحَقِّ وَلَكِنْ مَعْلُومٌ أَنَّ مَنْ لَهُ مَلِكٌ ذَلِكَ فَمَا دُونَهُ أَحَقُّ وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: "لَنِيَوْمٍ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ". بِمَا صَارَتْ لَهُ أَمْرُ الْفَرَى. وَأَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِهِمْ. وَكَذَا مَا ذَكَرَ مِنْ إِرْسَالِ الرُّسُلِ إِلَى الْفِرَاعِ وَهِيَ أَمْرُ الْفَرَى لَا يَتَخَصَّصُ ذَلِكَ وَلَكِنْ يَذْكَرُ عِظَمَ الْأَمْرِ. فَمِثْلُهُ أَمْرُ الْعَرْشِ وَهُوَ كَقَوْلِهِ: "أَكْبَرُ مَجْرَمِهَا". وَقَوْلُهُ: "أَمْرًا مُتَوَفِّيَهَا". عَلَى نَحْوِ غَيْرِهِمْ. وَتَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْمَنْعَى بِوَضْعِ الْمَمْلُوكِ إِذْ هُوَ أَعْلَى الْأَمْكِنَةِ عِنْدَ الْخَلْقِ وَلَا تَقْدِرُ الْعُقُولُ فَوْقَهُ شَيْئًا فَاسْتَأْذَنَ إِلَيْهِ لِيَعْلَمَ عِلْوَهُ عَنِ الْأَمْكِنَةِ وَتَعَالِيهِ عَنِ الْحَاجَةِ وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ: "مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ". وَالنَّجْوَى لَيْسَ مِنْ نَوْعٍ مَا يُضَافُ إِلَى الْمَمْلُوكِ وَلَكِنْ يُضَافُ إِلَى الْأَفْرَادِ قَاطِعٍ بِعِلْوِهِ عَنِ الْأَمْكِنَةِ وَتَعَالِيهِ عَنْ أَنْ يَخْفَى

عَلَيْهِ شَيْءٌ ثُمَّ يَقْدِرُ بِهِ يَقُولُهُ: "وَلَمَّا أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ"  
أَمَى بِالْمُلْكِ وَالْقُوَّةِ وَالْأَلُوهِيَّةِ فِي الْإِبْقَاعِ كُلِّهَا لَا تَقْتَضِيهِ أَمْكِنُهُ  
الْجَبَادَةِ وَيَقُولُهُ: "وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَمَلِكٌ كُلُّ شَيْءٍ"  
بِقَوْلِهِ: "لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ" ثُمَّ يَحْلُوهُ وَجَلَالُهُ بِقَوْلِهِ:  
"وَهُوَ الْقَاهِرُ قَوْى عِبَادِهِ" وَقَوْلُهُ: "وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ" وَقَوْلُهُ:  
"وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" فَجَمَعَ فِي هَذِهِ الْأَحْزَابِ مَا فُتِيَ فِي تِلْكَ  
لِيَعْلَمَ أَنَّهُ بِكُلِّ مَا سَمِيَ بِهِ وَوَصِفَ كَانَ ذَلِكَ لَهُ بِذَاتِهِ لَا بِشَيْءٍ مِنْ  
خَلْقِهِ وَكَذَلِكَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ فِي هَذِهِ جَلَّ تَعَالَى عَنْ الْأَشْهُارِ وَلَا  
إِلَهَ غَيْرُهُ.

12 وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُرِيدُ بِالْعَرْشِ الْمَلِكُ إِذْ هُوَ اسْمٌ مَا أَرْتَفَعَ مِنْ  
الرُّشْدِ وَالْعِلْمِ وَهُوَ السُّطُوحُ وَرُؤُوسُ الْأَشْهُارِ.

13 وَالْإِسْتِوَاءُ قِيلَ فِيهِ بِأَوَّجِهِ لَلْأَلَّةِ:  
أَحَدًا: الْإِسْتِوَاءُ كَمَا يُقَالُ اسْتَوَى فُلَانٌ عَلَى كُورَةٍ كَذَا يَتَغَنَّى اسْتَوَى  
عَلَيْهَا.

وَالْقَالِي: الْعُلُوُّ وَالْإِرْتِفَاعُ كَقَوْلِهِ: "لَمَّا إِذَا اسْتَعْوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى  
الْفَلَكَ"

وَالْقَالِي: الْقَهْمُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: "وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى"  
وَقَدْ قِيلَ بِالْقَضْبِ إِلَى ذَلِكَ وَجْهٌ بَعْضُ أَهْلِ الْأَدَبِ قَوْلُهُ: ثُمَّ  
اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ، يَتَغَنَّى خَلْقٌ عَلَى التَّمْثِيلِ بِفِعْلِ الْخَلْقِ فِيمَا  
يَتَلَوُّوهُ فَعَلَهُمْ أَنْ يَكُونَ بِالْقَضْبِ وَإِنْ كَانَ لَا يُقَالُ لَهُ قَصْدٌ وَلَا قُوَّةٌ  
إِلَّا بِاللَّهِ.

قَالَ النَّسَائِيُّ

ظَنَنْتُ أَنْ عَرَشَكَ لَا يُزُولُ وَلَا يُغَيَّرُ

وَقَالَ آخَرُ



إِذَا تَابُوا أَمْزَوْا أَنْ تُشْرِكُوا بِهِمْ وَأَوْدُوا كَمَا أَوْدَتِ إِيَّادُ وَحَمِيرُ  
وَقَالَ النَّابِغَةُ

عَرُوشُ تَقَانُوا بَعْدَ عَزْوَانِ قُبُورِهِمْ هُوَ وَابَعْدَ مَا نَالُوا السَّلَامَةَ وَالْغَنَى  
وَقَالَ أَعْرُ

بَعْدَ ابْنِ جَفْنَةَ وَابْنِ مَائِلَ عَرُوشُهُ وَالْحَارِبِينَ تَوْمِلُونَ فَلَاحًا  
14 قَالَ أَبُو مَرْثُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَمْ أَلَوْجُهُ فِي ذَلِكَ لَوْ كَانَ عَلَى الْإِسْتِيلَاءِ  
وَالْحَرْشِ الْمَلِكُ. إِنَّهُ مُسْتَوِلٌ عَلَى تَجْمِيعِ خَصْفِهِ وَعَلَى هَذَا الشَّأْوِيلِ  
الْمَحْمُولِ غَيْرَ هَذَا يَدُلُّ عَلَى الْأَمْرِ عَنِ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ  
الْعَظِيمِ. يَعْغِي الْمَلِكُ الْعَظِيمُ وَفِيهِ إِيَّاتُ عُرُوشٍ غَيْرُهُ فَذَلِكَ  
يَحْتَمِلُ مَا يَحْمِلُ وَيَحْفَ بِهِ الْمَلَكُ الْبَكَّةُ. وَاللَّهُ الْمَوْفِيُّ.

15 وَأَمَّا عَلَى التَّهَامِ وَالنَّعْوِ فَهُوَ أَنْ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: قُلْ أَنْتُمْ  
لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ إِلَى قَوْلِهِ: فَقَضَاهُنَّ  
سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فَأَخْبَرَ خَلْقَ مَا ذَكَرَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ عَلَى التَّغَارِيحِ ثُمَّ  
أَجْمَلَهَا فِي مَوْضِعٍ فَقَالَ: إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْغِي خَلْقَ  
الْمُسْتَحْنِ مِنَ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ فَهَبْ ظَهْرَ تَهَامِ الْمَلِكِ  
وَعَلَا وَارْتَفَعَ أَذْهُمُ الْبَقْصُونُونَ مِنْ خَلْقِ مَا بَيْنَا.

فَبَيْنَكَ تَمْ مَعْنَى الْمَلِكِ وَعَلَا إِذَا وَصَلَ إِلَى الذَّنِّ لَهُمْ وَقَدْ قِيلَ  
ذَا فِي خَلْقِ الْبَشَرِ خَاصَّةً. يَقُولُهُ: هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي  
الْأَرْضِ. وَقَوْلُهُ: وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ. وَقَوْلُهُ: وَسَخَّرَ لَكُمْ  
مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ.

وَذَكَرَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْبَشَرَ خَلَقَ الْيَوْمَ السَّابِعَ فِيهِ  
التَّهَامُ وَالْعُلُوُّ إِذْ خَلَقَ لَهُمْ كُلَّ شَيْءٍ وَهُمْ لَعِبَ دَعَا لَهُمْ وَلَحَى بِهِمْ الْجَنِّ  
بِقَوْلِهِ: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ. لَكِنَّ الْمَقْصُودَ

النَّبِيَّ إِذْ تَسْخِرُ مَا ذَكَرْتَ كُلَّهُ لَهُمْ. ثُمَّ يَمَّا يَرْجِعُ إِلَىٰ مَنَافِعِهِمْ. وَلِلَّهِ الْمَوْفِقُ.

16 قَالَ يَبُوءُ مَنْصُورٌ رَحْمَةً إِلَهُ: وَأَمَّا الْأَرْضُ عِنْدَكَ فِي ذَلِكَ أَنْ إِلَهُ تَعَالَى قَالَ: "لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ" فَتَنَفَّى عَنْ نَفْسِهِ شِبْهَ خَلْقِهِ وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّهُ فِي فِعْلِهِ وَصِفَتِهِ مُتَعَالٍ عَنِ الْأَشْبَاهِ فَيَجِبُ الْقَوْلُ بِ"الرَّحْمَنِ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى" عَلَى مَا جَاءَ بِهِ التَّنْزِيلُ، وَتَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي الْعَقْلِ ثُمَّ لَا نَقْطَعُ تَأْوِيلَهُ عَلَى شَيْءٍ لِأَخِيَّتِهِ غَيْرِهِ مِمَّا ذَكَرْنَا وَإِحْتِمَالَهُ أَيْضًا مَا لَمْ يَبْدَعْنا مِمَّا يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ مُشْتَمِلٍ شِبْهَ الْخَلْقِ وَنُؤْمِنُ بِمِمَّا أَرَادَ اللَّهُ بِهِ. وَكَذَلِكَ فِي كُلِّ أَمْرٍ تَبَيَّنَ التَّنْزِيلُ فِيهِ فَنُؤْمِنُ بِالرُّؤْيَا وَغَيْرِ ذَلِكَ بِحَسَبِ دَلِيلِ الشُّبْهِ عَنْهُ وَالْإِيمَانُ بِمِمَّا أَرَادَهُ مِنْ غَيْرِ تَحْقِيقٍ عَلَى شَيْءٍ دُونَ شَيْءٍ. وَلِلَّهِ الْمَوْفِقُ.

17 الْأَرْضُ فِي هَذَا أَنَّ الْأَمْرَ يَضِيقُ عَلَى السَّامِعِ بِمَا يَقْدِرُهُ مِنَ الْمَفْهُومِ عَنِ الْخَلْقِ فِي الْوُجُودِ. وَإِذْ نَزِمَ "نَقُولُ فِي إِلَهُ بِاللَّهِ تَعَالَى عَنِ الْأَشْبَاهِ ذَاتًا وَفِعْلًا" لَمْ يَجَزْ أَنْ يَفْهَمُ مِنَ الْإِمْذَاقَةِ إِلَيْهِ الْمَفْهُومُ مِنْ غَيْرِهِ فِي الْوُجُودِ مَعَ مَا كَانَ الْوُقُوفُ عَلَى الْمَعْنَى يَصْرِفُ إِلَيْهِ الْكَلَامُ فِي الْخَلْقِ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ قَبْلَ سَمْعِ ذَلِكَ الْكَلَامِ. وَلِلَّهِ سُبْحَانَهُ عَرَفَ قَبْلَ سَمْعِ ذَلِكَ الْكَلَامِ عَلَى غَيْرِ الَّذِي عَرَفَ عَلَيْهِ الْخَلْقُ. لَمْ يَجَزْ صَرْفَ التَّأْوِيلِ إِلَى مَا فَهَمَهُ مِنَ الْحَقِّ. إِذْ سَبَبَهُ الْعِلْمُ الْمُتَقَدِّمُ مِنْهُ عَلَى إِحْتِمَالِ ذَلِكَ الْمَعْنَى. مَعْنَى قَدْ يَفْهَمُ مِنَ الشَّاهِدِ. مِنْ "عَلَى" وَمِنْ "الْعَرْشِ". وَمِنْ "الْإِسْتِوَاءِ" مَعَانٍ مُخْتَلِفَةً لَمْ يَجَزْ صَرْفَ ذَلِكَ إِلَى أَوْحَشِ وَجْهِهِ. وَثَمَّةَ لِحَسَنِ ذَلِكَ مَسَاحَ مَعَ مَا كَانَ إِلَهُ يَمْتَنِعُ بِالْوُقُوفِ فِي أَشْيَاءَ كَمَا جَاءَ مِنْ نَعْوَتِ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ وَمَا جَاءَ مِنَ الْحُرُوفِ الْمُقْطَعَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يُؤْمِنُ "سَمِعَ" أَنْ يَكُونَ ذَا مِمَّا الْمَعْنَى فِيهِ الْوُقُوفُ لَا الْقَطْعُ. وَلِلَّهِ أَعْم.

18 وَقَالَ السَّعْبِيُّ مَرَّةً لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَوْجِبِهِ مَكَانَ لَمْ يَكُنْ وَلَا مَكَانَ لَمْ يَجُزْ أَنْ يَحْدُثَ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى الْمَكَانِ إِذْ خَلَقَهُ لَمْ يَكُنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ التَّغْيِيرُ. ثُمَّ قَالَ هُوَ فِي كُلِّ مَكَانٍ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ غَالِمٌ بِهِ يَحَافِظُ لَهُ. كَمَا يُقَالُ: فَلَانٌ فِي بَيْتِهِ الدَّارُ أَيْ فِي فِعْلِهِ.

19 قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: فَمَا قَالَ بِأَنَّهُ لَا بِمَوْجِبِهِ مَكَانٌ مِمَّا كَانَ وَلَا مَكَانٌ حَقٌّ إِذْ ذَلِكَ تَغْيِيرٌ وَالْقَوْلُ بِالْحَاجَةِ لَا يَقُولُهُ تَحْصِيهِ فِتْيَانِ الدَّفْعِ بِهِ خَطَأً ثُمَّ هُوَ يُرْعَمُ أَنَّهُ كَانَ شَيْءٌ خَالِقٌ وَلَا رَاضٍ وَلَا مُتَكَلِّمٌ ثُمَّ صَارَ كَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ بِمَوْجِبِهِ التَّغْيِيرُ بَلِ التَّغْيِيرُ فِي الْمَكَانِ مِنْ حَيْثُ أَنْ يَصِيرَ الْمَرَّةُ فِي مَكَانٍ لَمْ يَكُنْ فِيهِ بَلَا تَغْيِيرٌ ثُمَّ أَنْ يَتَّخِذَ لَهُ مَكَانٌ يُحِيطُ بِهِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُوجَدَ تَغْيِيرٌ مِنْ حَيْثُ لَا تَغْيِيرٌ فِي ذَاتِ الْفَاعِلِ فِي الشَّاهِدِ. وَإِذَا مَنَعَ الْقَوْلُ بِهَذَا فِي الْمَكَانِ فَهُوَ فِي الْفِعْلِ أَوَّلُ إِذْ يَكُونُ التَّغْيِيرُ فِيهِ أَشَدَّ وَأَوَّلُ مَعَ مَا لَا يَكُونُ أَحَدًا فِي الشَّاهِدِ فَاعِلًا بَلَا تَغْيِيرٌ يَتَغَيَّرُ بِهِ. وَجَائِزٌ كَوْنُهُ فِي مَكَانٍ وَهُوَ الَّذِي فِيهِ خَلَقَ لَا تَغْيِيرٌ. لِلْمَلِكِ كَانَ مَعْنَى التَّغْيِيرِ فِي الْفِعْلِ أَشَدَّ. وَلِلَّهِ الْمَوْفِقُ.

ثُمَّ الْحُجُبُ فِي قَوْلِهِ هُوَ فِي كُلِّ مَكَانٍ يَتَغَيَّرُ الْعَالَمُ وَالْعَالَمُ اسْمُ ذَاةٍ وَهُوَ يَدْرِيهِ عِنْدَ لَيْسَ فِي مَكَانٍ وَلَا تَحَقُّقٌ لِلَّهِ عَلِيمًا لِيَبْلُغَ الْمَكَانَ الَّذِي قَالَ هُوَ فِيهِ.

تَأَمَّلُوا التَّحْقِيقَ اتِّبَاعَهُ فِي الْقَوْلِ.

ثُمَّ رَعِمَ أَنَّهُ يَحْفَظُهُ مَرَّةً وَمَرَّةً أَنَّهُ يَفْعَلُهُ وَحَفَظَهُ وَفَعَلَهُ فِي الْأَمْكِنَةِ لَيْسَ غَيْرُ الْأَمْكِنَةِ فَصَارَ حَاصِلُ قَوْلِهِ: اللَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ فِي الْأَمْكِنَةِ. وَذَلِكَ خَلْفَ مِنَ الْقَوْلِ بَلِ هُوَ عَانَمٌ بِالْأَمْكِنَةِ كُلِّهَا قَبْلَ كَوْنِهَا وَبَعْدَ كَوْنِهَا. وَإِنَّهُ الْمَوْفِقُ.

20 قَالَ الْفَيْصِيهِ أَبُو مَنْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَمَّا رَفَعُ الْأَيْدِي إِلَى السَّمَاءِ

فَعَلِيَ الْعِبَادَةَ. وَلَهُ أَنْ يَتَعَبَّدَ عِبَادُهُ شَاءَ وَيُوجِّهَهُمْ إِلَى حَيْثُ شَاءَ وَإِنْ ظَنَّ مِنْ يَظُنُّ أَنْ رَفَعَ الْأَبْصَارَ إِلَى السَّمَاءِ لِأَنَّ اللَّهَ مِنْ ذَلِكَ الْوَجْهِ أَيْمًا هُوَ كَظَنِّ مَنْ يُزْعِمُ أَنَّهُ إِلَى جِهَةِ أَشْفَلِ الْأَرْضِ عَيْنًا يَضَعُ عَلَيْنَا وَجْهَهُ مُتَوَجِّهًا فِي الصَّلَاةِ وَتُخَوِّفًا وَكَظَنِّ مَنْ يُزْعِمُ أَنَّهُ فِي شَرْقِ الْأَرْضِ وَغَرْبَهَا عَيْنًا يَتَوَجَّهَ إِلَى ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ تُخَوِّمُكَ يُخْرِجُ وَجْهَهُ إِلَى الْحُجَّ وَفِي الْمَشَاعِرِ بِالسَّعْيِ فِيهَا ضَالَّةً أَوْ نَاحِيَةَ الْعَدُوِّ وَيَقْصِدُونَ قَصْدَ مَنْ يَغْلِبُ عَلَى شَيْءٍ يَسْتَنْفِدُ مِنْهُ. جَلَّ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ.

21 ثُمَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ إِذْ لَيْسَ وَجْهُهُ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ وَجْهِهِ وَلَا أَحَقُّ أَنْ يُعْلِمَهُ مِنْ وَجْهِهِ وَلَا فِي وَسْعِ الْخَلْقِ وَجْهَهُ الْوُضُولُ إِلَيْهِ مِنْ وَجْهِهِ دُونَ وَجْهِهِ وَلَا طَمَعُ الْعُقُولِ بِمَا هُوَ غَالِمٌ بِذَاتِهِ. غَنَى عَنْ عِبَادَةِ خَلْقِهِ. فَعَبَدَهُمْ لَا أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَقَوْمُوا بِشُكْرِ نِعْمِهِ. لَهُ الْمَحَنَةُ كَيْفَ شَاءَ لَا يَسْبِقُ إِلَى وَهْمٍ أَحَدٍ الْوُضُولُ إِلَيْهِ فِي جِهَةٍ دُونَ جِهَةٍ وَلَا مَنْ يَعْرِفُ اللَّهَ حَقَّ الْمَعْرِفَةِ.

22 وَقَدْ تَبَيَّنَا فِيهَا تَقَدُّمُ وَصْفِ قَرَبِهِ وَذَلِكَ بِالْإِجَابَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: "وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ". وَبِالنَّصْرِ وَالْمَعُونَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: "إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ". وَالتَّحَرُّبِ إِلَى الْمَنْزِلَةِ وَالْمَحَلِّ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: "وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ". وَمَا رَوَى أَنَّ: "مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شِبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا" إِلَى آخِرِ ذَلِكَ. وَقَوْلُهُ: "وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ". وَفِي الْكَلَامِ وَالْحَقِيقَةِ كَقَوْلِهِ: "وَرَبِّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ". "وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ". وَقَوْلُهُ: "أَفَتُنِمْ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ". وَبِالْعِلْمِ بِقَوْلِهِ: "يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَجَوَّاهُمْ". وَغَيْرِ ذَلِكَ.

23 فَعَلِيَ مِثْلَ بَعْضِ هَذِهِ الْوُجُوهِ الْمَجِيءِ وَالذَّهَابِ وَالْعُودُ مَعَ مَا كَانَ

مَجْبِيءُ الْأَجْسَامِ يَفْهَمُ مِنْهُ الْإِنْتِقَالَ ثُمَّ مَجْبِيءُ الْحَقِّ يَفْهَمُ مِنْهُ الظُّهُورُ كَقَوْلِهِ: قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَعَلَى ذَلِكَ ظَهَابُ الْبَاطِلِ بظُلْمَانِهِ وَظَهَابُ الْحَقِّ مِنْهُ إِنَّتِقَالَ فَهَذَا تَعْمَلُ الْمَجْبِيءُ وَالْزَهَابُ فِي الْمَعْرُوفِ مِنَ الْأَعْرَاضِ وَالْأَجْسَامِ. وَإِنَّهُ يَتَعَالَى عَنِ الْمُبْعُودِينَ بِجَمِيعَتِهِمْ لَمْ يَجْزِ أَنْ يَفْهَمُ مِنَ الْمُبْصَرِ ذَلِكَ. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

24 للمسألة عبارة أخرى: إِنَّهُ مَا مِنْ جَهَّةٍ وَلَا حَالَةٍ إِلَّا اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ فِيهَا نَعْمٌ. لَا تَحْصِي فَيُجْعَلُ عَلَيْهِمْ بَيِّنَاتٌ وَفِيهَا عِبَادَاتٌ كَمَا جَعَلَ فِي الْمَجَازِ وَالْأَمْثَالِ بَيِّنَاتٍ لِمَنْ يَفْهَمُهَا مِنَ التَّعَمُّ. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

25 عَلَى أَنَّ السَّمَاءَ حَقٌّ تَعْمَلُ وَمُهَيْطُ الْوُجْهِ. وَمِنْهَا أَصُولُ بَرَكَاتِ الدُّنْيَا فَرَفَعَ إِلَيْهَا الْبَصَرَ لِذَلِكَ. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

(المترجم: ۱-۲-۳-۴-۵- المؤلف: محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور العاتريدي، (القول: ۳-۴-۵) المحقق: د. فتح الله خليف، الناشر: دار الجامعات المصرية، الإسكندرية)

ترجمہ

1 حضرت امام ابو منصور، فرماتے ہیں: میں تمام اللہ تعالیٰ کے بارے میں ایمان کا قول کرنے کے بارے میں مختلف ہونے لگا۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ عام طور پر مہیوٹ یا جو کچھ ہے کہ وہ عرش پر مستوی ہے۔ عرش ان لوگوں کے نزدیک جنت ہے۔ جس کو فرشتے اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ اس کو گھیرے ہوئے ہیں۔

2 وَتَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ مَائِيَّةٌ. (الفرقان: ۱۷)

ترجمہ: اور آپ اپنے رب کے پروردگار کے عرش کو اس روز اٹھائے ہوئے ہوں گے۔

3 وَتَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ مَائِيَّةٌ. (الفرقان: ۱۷)

ترجمہ: اور تم فرشتوں کو گھیرے کہ عرش کے برابر مائے ہونے ہیں۔

4 الَّذِينَ يُحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ. (غافر: ۷)

ترجمہ: 108

ترجمہ: وہ (فرشتے) جو عرش کو اٹھانے ہوئے ہیں، اور جو اس کے نزدیک ہوتے ہیں، اور وہ سب اپنے پروردگار کی حمد نے ساتھ اس کی تسبیح کرتے رہتے ہیں۔

دعا ہے اس قول کی دلیل اس آیت سے لیتے ہیں:

آیت ۴ اَلرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی۔ (سورت البقرہ: ۵۵)

ترجمہ: وہ بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرمائے ہوئے ہے۔

اور لوگ دہانا مانتے ہوئے اپنے ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے بھلائیوں کی امیدیں لگاتے ہیں۔ یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہوگا جب کہ پہلے وہ مستوی نہ تھا۔ اپنی دلیل اللہ تعالیٰ کے اس قول سے لیتے ہیں۔

آیت ۵ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ۔ (الاعراف: ۵۴)

ترجمہ: پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا۔

2 بعض لوگ یوں کہتے ہیں: وہ بڑا مکان میں موجود ہے:

آیت ۶ مَا يَكُوْنُ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا اَعْلَمُوْهُ اِلَّا هُوَ رَٰبِعُهُمْ اِلَّا هُوَ خَمْسَهُ اِلَّا هُوَ سَاجِدُهُمْ وَلَا اَدْنٰی مِنْ ذٰلِكَ وَلَا اَكْثَرُ اِلَّا هُوَ مَعَهُمْ۔ (انجاء: ۷)

ترجمہ: کبھی تین آدمیوں میں کوئی سرگوشی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا وہ نہ ہو، اور نہ پانچ آدمیوں میں کوئی سرگوشی ایسی ہوتی ہے جس میں چھوا وہ نہ ہو، اور چارے سرگوشی کرنے والے اس سے کم ہوں یا زیادہ، وہ جہاں بھی ہوں، اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے۔

آیت ۷ وَتَحٰنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ۔ (سورت ق: ۱۸)

ترجمہ: اور تم اس کی شہادت سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں۔

آیت ۸ وَتَحٰنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِمْ مِنْكُمْ وَلٰكِنْ لَا تَبْصُرُوْنَ۔ (الواحد: ۸۵)

ترجمہ: اور تم سے زیادہ تم اس کے قریب ہوئے ہیں، مگر تم نہیں دیکھ سکتے۔

آیت ۹ وَهُوَ الَّذِيْ فِي السَّمَاءِ اِلٰهٌ وَفِي الْاَرْضِ اِلٰهٌ وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ۔

(البزرف: ۸۲)

ترجمہ: وہی (اللہ تعالیٰ) ہے جو آسمان میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی معبود۔ اور وہی

ہے جو صورت کا بھی مالک ہے، علم کا بھی، ملک۔

ان لوگوں کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہ قول کہ دو مکان میں ہے اور  
مکان سے نیچے ہے، یہ ”عد“ (عدو اور بعد) کو ثابت کرتا ہے۔ جو بھی عد والا ہو گا وہ  
پھوٹا، دھواں کی نسبت سے جو اس سے بڑا ہوگا۔ یہ چیز حبیب اور آفت ہے۔ اس قول  
میں اللہ تعالیٰ کے لیے مکان کی حجت دو واجب کر دے ہے۔ اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ  
کے لیے حد کو بھی واجب و مناسب ہے۔ کیونکہ اس کا احتمال نہیں ہے کہ وہ مکان سے بڑا ہو۔  
اس لیے کہ عرف میں یہ بات سمجھنے کی ہے کہ کوئی اپنے لیے ایسا مکان پسند کرے جو  
اس کو مانگ سکے۔ لہٰذا مکان کی حد اس کی حد ہو جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے  
اور تمام میدان سے پاک اور برتر ہے۔

3. بعض لوگ نے اللہ تعالیٰ سے مکان کے وصف کی نفی کی ہے اور اسی طرح تمام جملوں  
سے بھی نفی کی ہے مگر یہ بڑی معنی کے غلط ہے۔ یعنی اس کی حفاظت کرنے والا ہر اس کو  
قائم رکھنے والا ہے۔

4. حضرت شیخ ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں: خواصہ یہ کہ تمام اشیاء کی اس کی طرف  
نسبت کرتا اور اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرے: اس کو اس وصف سے نکال کر اس کو  
صواب و رفعت کے وصف سے متصف کر دیتا ہے اور اس کے لیے تعظیم اور جلال و قدر  
پیدا کر دیتا ہے۔ جیسے کہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت ۱۰ ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. (البقرہ: ۱۰)

ترجمہ: آسمانوں اور زمین کی سلطنت تمہاری (اللہ تعالیٰ) کی ہے۔

آیت ۱۱ ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. (النبا: ۵۶)

ترجمہ: آسمانوں اور زمین کا مالک ہے۔

۱۲. تمام مطلق کا وجود۔

آیت ۱۳ ﴿وَلِلَّهِ الْعَالَمِينَ﴾. (الفتح: ۱)

ترجمہ: تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔

۱۴. برہنہ کے اوپر وغیرہ۔

جب ذہن جسم کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس سے خصوصی قسم کی کرامت، منزلت اور فضیلت مراد ہوتی ہے۔ مثلاً:

آیت ۱۳ اِنَّ لِلّٰهِ مَعَ الدِّينِ اَتَّكَوْا وَالدِّينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (النحل: ۱۳۸)

ترجمہ انھیں رکھو کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا ساتھی ہے جو اتنی اختیار کرتے ہیں، اور جو احسان پر عمل کرتے ہیں۔

آیت ۴ وَاِنَّ الْمَسَاجِدَ لَنُؤْفِكُهَا فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا (الحج: ۱۸)

ترجمہ اور یہ کہ: ”سیدھے تو تمہارا تر اللہ تعالیٰ ہی کا حق ہیں، اس لیے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور کی عبادت مت کرو۔“

آیت ۱۵ هٰذَا نَذَارٌ لِّلَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ (الاعراف: ۷۳)

ترجمہ یہ اللہ تعالیٰ کی باتیں ہیں جو تمہارے لیے ایک نشانیاں بن کر آئی ہیں۔

بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ (اللہ تعالیٰ کا گھر کو غیر و۔)

ان آیات کے معانی میں سے کوئی مفہوم ایسا نہیں نکلتا جو مخلوق کی آپس میں ایک دوسرے کی نسبت کے لحاظ سے ہو۔ یقیناً اس بات کو کوئی اثر ہی نہیں کہ مخلوق جیسے معانی مراد ہوں کیونکہ اس سے بھی سمجھیں کی اضافت کا معنی مراد ہے۔ اور اس کے عموم سے بادشاہی اور سلطنت کی فضیلت ہی مراد ہوتی ہے۔

5

حضرت امام ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں: اصل اس مسئلہ میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہی تھی اور کوئی مکان نہیں تھا۔ اور یہ بات جو ہے کہ اللہ تعالیٰ مکان سے بہت بلند ہیں۔ اس کی ذات کی بناء اسی طرح آج بھی ہے جیسے وہ پہلے تھی۔ وہ آج بھی ایسے ہی ہے جیسا کہ پہلے تھا۔ یعنی اللہ تعالیٰ مکان کے بغیر ہی موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات تغیر و تبدل، زوال، استقامت اور بظان (باجل ہونے) سے پاک ہے۔ کیونکہ یہ حادث کی علامت ہیں جن سے اس عالم کا حادث ہونا معلوم ہوتا ہے۔ یہ فنا کے احوال پر و بالست کرتا ہے۔ کیونکہ ایک حالت سے زائل ہو کر دوسری حالت میں آئے میں کوئی فرق نہیں تاکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ اس کی پہلی حالت اس کی ذاتی حالت نہیں تھی۔ اس لیے کہ اس ذات کا کوئی احتمال ہی نہیں کہ جو چیز اس کی ذات کو



الزام ہے اس کو واپس لیا جائے۔ یہ بات ظاہر ہو چکی کہ یہ اس کی ذات میں سے نہیں ہے جس میں یہ حتمی ہو جو اعتراض کو پس کرنے اور معاملات میں تبدیلی آئے اور توجہ کو اللہ کی بات سے۔

6  
اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے لیے مکان فی موجودگی کو ماننا اور اس کے لیے ہر مکان میں اپنی ذات کے ساتھ موجودگی کے وصف کو ماننا اس کے لیے جانے قرار کی حجت کو ماننا ہے جیسا کہ تمام جسم اور عناصر کے لیے مکان کو۔ مانا ہے جس کے ساتھ ان کا وجود قائم ہے۔ اسی میں نقل و حرکت، قیام اور جملہ اوصاف کا تحقق ہے۔ نیز جس نے اس کو پیدا کیا ہے اور اس کو قائم و دائم بھی رکھا ہے، مکان کے ساتھ نہیں۔ وہ ذات پاک اور بلند ہے مکان فی عبادت سے اور اس وصف سے جس کے ساتھ یہ عالم قائم ہے۔ وہ اس سے پاک ہے کہ وہ کبھی باطنی طور پر کسی مکان میں ہو۔

7 پھر اگر اس قدر ہی کسی مکان میں رہنے والا قرار دیا جائے تو اس کو بھی علم میں جزیات کے ساتھ قرار دیا جائے گا اور یہ نقصان اور کمی کی ندامت ہے۔ بلکہ جب نقدِ حقانی نے تمام علم و قائم کیا تو مکان کے ساتھ حق قائم نہیں کیا۔ پس اس کا تمام عالم کو قائم ہوا، اگر رکعت زیادہ حق و زیادہ رکعت ہے۔ اور قوت تو اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔

حضرت امام ابو منصور ماترید کی قبر سے ہیں دلچسپ عرض ہے جو نے کا قول (اور دوسری عرض  
ایسہ جگہ ہے اس مینی میں کہ وہ اپنی ذات کے ساتھ عرض پر ہے یا وہ جس ہے۔  
وہ اس کے احاطہ سے تجاوز نہیں کرتا ہے یا وہ عرض پر مستوفی ہے یا وہ اس سے تجاوز  
کرتا ہے، اور اس کا احد کہیے ہوئے ہے۔ اگر پہلا معنی مراد یہ جانے پھر تو اللہ ہی  
کے ذریعہ محمد و آلہ و صحابہ (عدہ ہی ہوگی)، اس لئے یا نہ ہوگا، مخلوق سے کم نہ کا کیا ہو وہ  
اس سے نیچے ہوگا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کو اپنی ذات کے ساتھ کائنات سے اس طے یا نہ ہوگا  
بائے تو اس سے یہ بات بھی درست ہو جائے گی کہ اللہ تعالیٰ ذات کے لحاظ سے بھی  
احاطہ کیا ہوا ہے۔ پس وہ اپنی ذات کے لحاظ سے قرآنی ہوگا اور اپنی ہی مخلوق سے  
محمد و آلہ و صحابہ، اگرچہ وہ دوسرے معنی کے لحاظ سے ہی ہو۔ ورنہ وہ مخلوق سے زائد ہے،  
کچھ بھی نہیں ہوگا، تو اس صورت میں پہلے والے وہی استزاف ہوں گے۔ اور اگر

تیسری وجہ: تو دو ایک مابیندیہ و سر ہے جو حادث و ضرورت پر ولادت کرنے والا ہے۔ اور اس میں تقصیر کو تابی بھی ہے کہ وہ اس چیز کو پیدا کر دے جس سے اس کو فضیلت حاصل نہیں ہے۔ حالانکہ یہ مذکورہ چیز ہے بادشاہوں کے گھل کے لحاظ سے بھی کہ وہ اپنے آپ کو رعایا سے بھی فضیلت نہ دیں۔

9 اس کے بعد یہ بات بھی ہے کہ اس میں تجویز (جزا میں تقسیم کرنا ہے) بھی ہے، اس وجہ سے کہ اس کا بعض حصہ اجزاء والا ہے، اور بعض حصہ اس سے فضیلت والا بھی ہے۔ اور یہ سب مخلوق کے اوصاف ہیں۔ اللہ تعالیٰ تو اس سے پاک اور برتر ہیں۔

10 اس کے بعد اس ارتفاع اور بلندی میں، جو کسی مکان کی بلندی کے لحاظ سے ہو، چاہے وہ جنوں یا قیام کی حالت میں ہو، کوئی شرف اور بلندی نہیں ہے، اور اس میں حضرت اور کبر یا بی کا کوئی وصف پایا جاتا ہے، جیسے کوئی شخص مکان کی چھت یا پہاڑ پر بلند ہو۔ یقیناً ”جو بر“ پر استواء کی وجہ سے دوسروں پر رفعت کا مستحق نہیں ہے۔ پس آیت (استواء) کی تویل سے صرف نظر کرنا جائز نہیں ہے جب کہ اس آیت میں حضرت اور جلال کا ذکر بھی ہے۔ اس لیے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے:

آیت ۱۶ اِنِّیْ رَکَّبُکُمْ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ

(الاعراف: ۵۴)

ترجمہ یقیناً تمہارا پروردگار وہ اللہ ہے جس نے سارے آسمان اور زمین چھ دن میں بنائے۔ پس یہ آیت عرش کی تقصیر پر ولادت کرتی ہے۔ جو ہے عرش نور سے بنا دیا جو برتر، مخلوق کے عمر کی وہاں تہہ و سر کی ہی نہیں ہے۔

جز ب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورق کا وصف بیان فرمایا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام عرش کی روشنی میں سے کوئی نقیل میں لے لیتے ہیں تو اس کو سورق کو پہنچا دیتے ہیں جسے کہ ایک تم سے قبیلہ کہیں لیتے ہیں، ہر روز جب سورق طلوع ہوتا ہے۔“

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کے بارے میں بھی فرمایا کہ اس کو بھی منہی بھر نور

عرش کا واسطہ فرمایا جیتے ہیں۔

11 نہیں، ستواؤں کی اصناف اللہ تعالیٰ کی طرف موجود ہے۔  
 افس عرش کی عظمت شان کو بیان کرنے کے لیے، اس لیے کہ اس کا ذکر اللہ تعالیٰ کی  
 عظمت، باریک بینی، اور بڑھتی ہوئی عظمت کا ذکر کرنے کے بعد ہے۔

یوم اس کے ذکر کی تفصیل کے ساتھ اس وجہ سے کہ عرش اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی اور  
 ہمیشہ قائم مخلوق ہے جو کہ مشہور و معروف ہے۔ اس میں امور عظیم کی نسبت سب سے  
 بڑی چیز کی طرف ہے۔ جیسا کہ کہا جاتا ہے: فلاں شخص کے لیے اس شہ کی بادشاہی  
 کو ملے ہوگی۔ اور اس واقع (جہ) پر اس کی مہنداری ہوگی۔ نہ کہ جیسا کہ صرف اس  
 شخص کو ملے گی۔ یہاں یہ بات معلوم ہے کہ جو شخص اس کا واسطہ ہو تو وہ اس سے تمیز  
 زیادہ مالک ہو گیا ہے۔ یہی حق تعالیٰ کے اس فرمان کے بھی ہیں:

اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيْتُ  
 لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِيْنًا (امانہ: ۳)

ترجمہ آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا، تمہاری اپنی نعمت پوری کر دی۔ اور  
 تمہارے لیے اسلام کو دین کے طور پر (پوشیدہ کے لیے) اپنے بندہ کر دیا۔  
 اس وجہ سے کہ اس قرآنی (مذمومہ) میں یہ دین غائب ہو گیا اور کافر اپنے اپنے  
 دین سے۔ دین ہو گئے۔

یہی معنی مراد ہیں حضرات انبیاء، کہ وہ تمام اسلامی جہت کا اپنے اپنے وقت کے  
 فوجوں کی طرف، اور اس طرح آپ علیہ السلام کا طعنہ کی طرف۔ اس میں صرف  
 ہی شہر کی تائیدیں مراد نہیں ہوتی بلکہ بڑے امور کا ذکر کرتا ہوتا ہے۔ اس لیے ہی عرش  
 کو بھی معاملہ ہے۔ یہی معنی اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے بھی ہیں:

۱۸ وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ قَرْيَةٍ اٰكَلًا يَّحْمِلُ مِنْهَا لِتَمْكُرُوا اِلَيْهَا۔

(انعام: ۱۳۳)

ترجمہ اور اسی طرح ہم نے ہر مکتبی میں وہاں کے چرموں کے سونوں ویہ موقع دیا ہے کہ وہ  
 اس (مکتبی) میں (مسلمانوں کے خلاف) نہ دشمنیاں کریں۔

آیت ۱۹ **وَإِذَا أَرَأَيْتُ أَنْ تُؤْتِيَهُ الْقُوَّةُ أَهْمَرْنَا مَقْرُونِينَ فَقَدْ سَلُوا فِيهَا مَخْلَىٰ عَلَيْهَا الْقَوْلَ فَكَلِمَاتُهَا كَذِمِيمٌ لَّوْا** (نبی اسرائیل: ۱۶)

ترجمہ اور جب ہم کسی ہستی کو ہلاک کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو اس کے خوش حال لوگوں کو (ایمان اور اطاعت کو) غمزدہ دیتے ہیں۔ پھر وہ وہاں مافرا مائیاں کرتے ہیں، تو ان پر بات پوری ہو چکی ہے، چنانچہ ہم انہیں تباہ و برباد کر ڈالتے ہیں۔  
نہ اس سے مراد ان کے داد و دوسرے لوگوں کو شامل کر رہا ہے۔

اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مکان کے نصف کی ٹی مراد ہو کہ یہ حقوق کے نزدیک تمام مکانات سے اونچا اور اعلیٰ مکان مراد ہے۔ عقل اس سے اونچے اور بلند مکان کا تصور بھی نہیں کر سکتی۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس طرف شرف و رفہ مایا ہے تاکہ یہ بات جان لی جائے کہ اللہ تعالیٰ تمام مکانات سے عالی اور بلند ہے اور وہ مکان کی حاجت سے پاک اور بلند ہے۔ اسی بات کا اس آیت میں بھی بیان ہے۔

آیت ۲۰ **مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَىٰ لِّكَأَنَّهُ إِلَّا هُوَ رَٰبِعُهُمْ وَلَا تَحْمِسَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَمْنٌ مَّا كَانَُوا**

(المجادل: ۲۰)  
ترجمہ کبھی تین آدمیوں میں کوئی سرگوشی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا دندہ ہو، اور نہ پانچ آدمیوں کی کوئی سرگوشی ایسی ہوتی ہے جس میں چھٹا دندہ ہو۔ اور چھ آدمیوں کی کوئی سرگوشی کرنے والے اس سے کم زور یا زیادہ ہو، وہیں بھی ہوں، اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ ہوتا ہے۔  
نہ نجویٰ (سرگوشی) اس نوع میں سے نہیں جس کی اضافت مکان کی طرف کی جاسکے، لیکن اس کی اضافت افراد کی طرف ہوتی ہے۔ جس اللہ تعالیٰ نے اس بات کی خبر دی ہے کہ وہ مکان سے پاک اور بلند ہے اور وہ اس سے پاک ہے کہ کوئی چیز اس سے مخفی رہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کو بیان کیا ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت ۲۱ **وَتَحِثُّ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ** (سورہ ق: ۱۶)

ترجمہ اور ہم اس کی جہد رگ سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں۔

یعنی اللہ تعالیٰ کی عظمت اور قوت کے ساتھ۔

اور زمین و آسمان کے ہر حصے میں اپنی الوہیت کے ساتھ اس لیے کہ تمام مکانات اس کی عبادت کے لیے ہیں:

آیت ۲۰ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ۔

(الفرغ: ۸۳)

ترجمہ وہی (اللہ تعالیٰ) ہے جو آسمان میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی معبود۔ اور وہی ہے جو خلقت کا بھی مالک ہے، علم کا بھی مالک۔

اللہ تعالیٰ ہر چیز کا مالک ہے، جیسا کہ فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

آیت ۲۳ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ۔

(البقرہ: ۱۰۷، المائدہ: ۱۷)

ترجمہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ وہ ذات ہے کہ آسمانوں اور زمین کی سلطنت تنہا اسی کی ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی علو شان اور اپنے عظمت و جلال کو بیان فرمایا ہے:

آیت ۲۴ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عَرْشِهِ۔ (النعام: ۱۸، ۲۰)

ترجمہ وہی اپنے بندوں پر مکمل اقتدار رکھتا ہے۔

آیت ۲۵ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔ (البقرہ: ۲۹)

ترجمہ اور وہ ہر چیز کا پورا علم رکھنے والا ہے۔

آیت ۲۶ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ (سورۃ المائدہ: ۷۷)

ترجمہ اور وہ ہر چیز پر پوری پوری قدرت رکھتا ہے۔

پس اللہ تعالیٰ نے ان حروف کے درمیان اس فرق کو واضح کر دیا ہے جو ان میں ہے تاکہ اس بات کو جان لیں کہ تمام اسمائے باری تعالیٰ اور صفاتِ باری تعالیٰ اس کی ذات کے ساتھ قائم ہیں، نہ کہ اس کی مخلوق میں سے کسی کے ساتھ۔ اسی طرح اس کی عزت و شرف، اس کی عظمت و جلال، اس کی حمد و ثناء بھی مشابہت و تشبیہ سے پاک ہے۔ اس کی ذات کے سوا کوئی بھی معبود نہیں ہے۔





دھویں کی ٹھیں میں تھو۔ اور اس سے اور زمین سے کہا: ”چل آؤ، چ ہے خوشی سے یا زبردستی۔“ دونوں نے کہا: ”ہر خوشی خوشی آتے ہیں۔“ چنانچہ اُس نے دونوں میں اپنے فیصلے کے تحت اُن کے ساتھ آسمان بند دیے۔ اور ہر آسمان میں اُس کے منہ سے غبار بھیج دیا۔ اور ہم نے اِس قریب والے آسمان کو چرخِ انوار سے سجایا اور اُس سے غروب محفوظ کر دیا۔ یہ اُس ذات کی اپنی مٹی منسوب ہندی ہے جس کا اقتدار بھی کامل ہے۔ جس کا علم بھی مکمل۔

تو اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں چودھویں میں مخلوق کی پیدائش کا علیحدہ سورہ ذکر کیا ہے۔ پھر اس کو بھالی صورت پر اس ریت میں ذکر کیا ہے:

آیت ۳۲: رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ. يُغْشِي اللَّيْلَ اللَّيْلَ يُظْلِمُهُ حَبِيبَاتُ الْغَمَسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ. أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ. تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ. (الاحزاب: ۵۳)

ترجمہ: یقیناً تمہارا پروردگار وہ اللہ ہے جس نے سارے آسمان، اور زمین چودھویں میں بنائے۔ پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا۔ وہ دن کو رات کی چوراز عبادت ہے، جو تیز رفتاری سے چلتی ہوئی اُس کو آؤد بوجھتی ہے۔ اور اُس نے سورج، چاند اور ستارے پیدا کیے ہیں جو سب اُس کے حکم کے آگے رام ہیں۔ یاد رکھو کہ پیدا کرنا اور حکم دینے سب اُسی کا کام ہے۔ بڑی برکت والا ہے اللہ جو تمام چیزوں کا پروردگار ہے!

اس میں اس معنی کو بیان کیا گیا ہے کہ آسمانوں اور زمین کی تخلیق مکمل کرنے سے تخلیق کا عمل مکمل ہو گیا۔ پس ان سے بادشاہی کا ظہور کامل ہو گیا اور اُس کو پلاندی اور ارتقاغ حاصل ہو گیا۔ کیونکہ ان چیزوں کی تخلیق سے مقصد پورا ہو گیا جس کی ہم نے وضاحت بیان کر دی ہے۔

پس اس سے بادشاہی اور نصرتِ شان کا معنی پورا ہو گیا، جب یہ مقصد ان تک پہنچ گیا۔ اور یہ بات بھی کہی گئی ہے: یہ مقصد فصحاء و بزرگان کی پیدائش سے پورا ہو گیا۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:



آیت ۳۲ ۚ فَهُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا (البقرہ: ۲۹)

ترجمہ: وہی ہے جس نے زمین میں جو کچھ ہے سب تمہارے لیے پیدا کیا ہے۔

آیت ۳۳ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (النحل: ۱۲)

ترجمہ: اور اُس نے دن اور رات کو اور سورج اور چاند کو تمہاری خدمت پر نگار رکھا ہے۔ اور ستارے بھی اُس کے حکم سے کام پر لگے ہوئے ہیں۔ یقیناً ان باتوں میں اُن لوگوں کے لیے بڑی نشانیاں ہیں جو عقل سے کام لیں۔

آیت ۳۵ ۚ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا بِإِذْنِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (الاحزاب: ۳)

ترجمہ: اور آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے، اُس سب کو اُس نے اپنی طرف سے تمہارے کام میں لگا رکھا ہے۔ یقیناً اس میں اُن لوگوں کے لیے بڑی نشانیاں ہیں جو غور و فکر سے کام لیں۔

☆ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ انسان کو ساتویں دن پیدا کیا گیا ہے۔ اسی کے ساتھ پورا ہونا، درلودہ رفعت کا فتنہ پورا ہوتا ہے۔ اس لیے کہ ہر چیز تو انسانوں کے لیے پیدا کی گئی ہے اور انسان اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔ جنوں کو بھی انسانوں کے ساتھ ہی ملحق کیا گیا ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت ۳۶ ۚ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (انذاریات: ۵۶)

ترجمہ: اور میں نے جنات اور انسانوں کو اس کے سوا کسی اور کام کے لیے پیدا نہیں کیا کہ وہ میری عبادت کریں۔

لیکن مقصود اسلی تو انسان ہی ہے۔ اس لیے جن چیزوں کی تخلیق کا ذکر کیا گیا ہے، وہ سب کی سب انسان کے لیے ہیں۔ پھر اسی کے ساتھ ان کے منافع بھی ان کو حاصل ہوتے ہیں۔ اور وہ فتنے تو اللہ ہی کی طرف سے ہے۔

16 حضرت امام ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں: اس مسئلہ میں اصل اور معتبر بات تو اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہی ہے:

آیت ۷۔ مَلَيْتُمْ كَيْفَ لَهُمْ ۚ وَهُوَ الشَّيْبُخُ الْبَصِيصُ (اشوری: ۱۱)

ترجمہ۔ کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، اور وہی ہے جو برہنہ بات سمجھا، سب پر چھوڑ دیتا ہے۔

پس اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی تشبیہ سے ہر حال میں نفی فرمائی ہے۔ ہر نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے افعال اور صفات میں مخلوق کی تشبیہ سے پاک اور بلند ہیں۔ اللہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان:

آیت ۳۸ اَللّٰهُمَّ عَلَيَّ الْعَرْشِ اُسْتَلْوِي (سورۃ طہ: ۵)

ترجمہ۔ دربار کی رحمت والہ عرش پر استواء فرمائے جو نے ہے۔

میں وہی قول وادب ہے کہ اس پر انی طرح ایمان لایا جائے جس طرح قرآن پاک میں آیا ہے اور عقل بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔

پھر اس کی ہر کوئی قطعاً تاویل بر گز نہیں کرتے۔ اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ ہماری بیان کردہ تاویں کے علاوہ دنیاں دوسرا افسانہ اور معنی مراد ہو۔ یا وہ احتمال مراد ہو جہاں تک ہماری عقل کی رسائی ہی نہیں۔ وہ معنی بر گز مراد نہیں جس میں مخلوق کی تشبیہ کا شائبہ بھی ہو۔ ہم تو اسی پر ایمان لاتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی مراد ہے۔ یہی عقیدہ ہر اس مسئلہ میں ہے جس میں وحی (قرآن و حدیث) کی انصاف موجود ہے، جیسے روایت باری تعالیٰ وغیرہ۔ ان میں اللہ تعالیٰ سے تشبیہ کی نفی کرتی ہے۔ اور اس پر ایمان لانا ہے جو بھی اللہ تعالیٰ کی مراد ہے۔ اس کی تحقیق و تحقیق میں ہرگز نہیں پڑتا ہے۔ اور تو قیاس تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے۔

اصل میں مسئلہ میں یہ ہے کہ سامع پر معاملہ ٹپک ہو جاتا ہے، اس وجہ سے کہ وہ اس مفہوم کو سمجھنے کی قدرت رکھتا ہے جو مخلوق کے لحاظ سے وجود میں ہوتا ہے۔ اور جب یہ بات لازمی اور طے شدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور افعال کے بارے میں وہ قول اختیار کیا جائے جو تشبیہ و تمثیل سے پاک اور منزہ ہو۔ یہ بات جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف انصاف، نورانیت کے مفہوم کو اس مفہوم کے معنی میں لیا جائے جو اس کی ذات کے علاوہ مخلوق میں اس کو جو پایا جاتا ہو۔ اس کے ساتھ یہ بات بھی ہے کہ اس کے (غوی) معنی پر انحصار کرنے سے کلام کا زرخِ مخلوق کی چلا جاتا ہے،

اس لیے کہ اس مقام کے سنے سے پہلے اس کا ہم کی نے مطابق ہوتا ہے۔ اس مقام کے سنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی معرفت اس نے ماہر ہوئی جس سے مخلوق کی معرفت ہوئی ہے۔ تاہم وہ بھی اس طرح بیان کرنا جو مخلوق کے لحاظ سے سمجھ میں آتا ہے۔ جو نہ اور درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس نوعیت سبب وہی ہے جو پہلے سے اس نے زمین میں ہوتا ہے۔ لہذا اسی معنی کا احساس ہو گا جو شہر سے کچھ دُور آگیا ہے۔ لہذا الفاظ "عقلی"، "الروحانی" اور "السلوکی" کے معانی مختلف ہیں۔ ان کے دو معانی ہیں جو بہت ہی متضاد اور پُر تعلیم دونوں ہم ترا اور درست نہیں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس میں وہی صریحہ تعدد اور تضاد ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں اسی طریق اختیار کیا گیا ہے کہ ایسا کہ بعد سے اور امید کا بیان اور معرفت۔ تلکھات واقعہ میں اختیار کیا جاتا ہے۔ ان میں ایک "دُور" میں اپنی طرف سے بعضی بات کہنے سے گریز کرتا ہے۔

یعنی معنی کے ایک مرتبہ یوں کہ ہے کہ یہ بڑھتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مکان میں موجود ہوا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ موجود تھا۔ ان کے وقت کی مکان "موجود نہیں تھا۔ یہ وقت یا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو مکان کی ذات نہیں آپ کے اس لیے کہ وہ اس کا پیدا کرنے والا ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ پر تغیر کا تصور درست نہیں ہے۔ اس کے بعد بعضی "مکان" کے لہذا وہ مکان میں موجود ہے۔ اس حقی کے لحاظ سے کہ وہ اس کا علم رکھتا ہے۔ اس کا علم وہ ہے۔ یہاں کہ کہا جاتا ہے کہ وہ اس شخص مکان کی چیز رکھنے میں قائم ہے۔ شفیق اس کے بنائے والا ہے۔

حضرت امام ابوالمؤید، قرآنی فرماتے ہیں: "یعنی معنی کا یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی مکان میں نہیں ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ حق ہر زمینی مکان میں نہیں تھا۔ یہ بات حق اور سچ ہے۔ اس لیے کہ یہ تغیر ہے۔ اس کا ذات والا تھا۔ اس کو جو کلمہ ہے کہ یہی نہیں ہے۔ اس طرح اس کا رد کرنا چاہیے۔ پھر وہ یہ بھی کہتا ہے: "اللہ تعالیٰ ذات حق نہیں تھے۔ نہ جس تھے۔ نہ متغیر تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ سے ہوئے بعد اس کے کہ یہ نہیں تھے۔ اس سے تو کلمہ ثابت ہو گیا کہ مکان میں تغیر ثابت ہو گیا۔ اس لحاظ سے کہ کچھ شخص مکان

میں آجائے، جب کہ وہ اس میں نہیں تھا، پھر کسی تعمیر و تبدیل کے بغیر وہ اس کو مکان بنا لے جو اس کا احاطہ کرے والا ہو۔ یہ بات تو جا کر نہ ہو کہ اس کے اندر تعمیر پایا جائے۔ اس قائل سے کہ شاہ میں فاضل کی ذات سے تعمیر نہ ہو، اور جب اس سے مکان کے منفی و اقل قول اختیار کیا تو اس کا فعل میں اختیار نہ کرنا زیادہ بہتر ہے۔ اس لیے کہ اس میں تعمیر کرنا زیادہ سخت اور نیکو حساب ہے، اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ شاہ میں فاضل کوئی بھی نہیں ہے اس تعمیر کے بغیر جو اس کو باطن ہو، اور یہ جائز ہو کہ وہ مکان میں ہو، جب کہ وہ ذات دو ہے کہ اس میں سخت خلق تو ہے، تعمیر نہیں ہے۔ اس لیے جس میں تعمیر کا معنی زیادہ شدید ہے۔ تو فی حق تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔

پھر جس نبی معتمدی کے قبول میں یہ ذات بہت عجیب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے اس معنی کے ساتھ سے کہ وہ عام ہے۔ اور عالم میں کی ذات کا اسم ہے۔ اور وہ اپنی ذات کے ساتھ میں کے پاس ہے۔ وہ کسی مکان میں نہیں ہے۔ اور اس نے اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام کو ثابت نہیں کیا ہے تاکہ وہ اس مکان میں پہنچے جس کے بارے میں وہ کہتا ہے کہ اس میں موجود ہے۔

یہاں غور و فکر سے کام لیا کہ تم اس کے توبہ میں سنا قفس باندھ سکو!

محرم و شعبہ میں ہوں بھی کہتا ہے: وہ ایک مرتبہ ان کی حفاظت کرتا ہے اور ایک مرتبہ اس کام کو کرتا ہے۔ اس کی حفاظت اور اس کا نقص مکان میں ہوگا مکان کے غیر نقص ہوگا۔ لہذا اس قوس کا حاصل یہ ہوا: اللہ تعالیٰ کا نور جس سے ہر مکان میں ہے۔ اور اس بعد یہ قوس بھی ہے: جاکہ وہ تمام جگہوں کا علم رکھتی ہے، ان کے وجود سے پہلے بھی۔ اور ان کے وجود کے بعد بھی۔ اللہ ہی وہ شخص دینے والے میں۔

”فہریت!، مابو منصیر ماتر پدق فرماتے ہیں:

و اما کے وقت آمان کی طرف ہاتھ اٹھاتے تو یہ عبادت کی وجہ سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کی شان کا لوہیت میں سے ہے کہ وہ اپنے بندوں کے لیے عبادت کا جو طریقہ مقرر کرے اور وہ اپنے بندوں کو جس طرف چاہے رخ کرنے کا حکم دے۔ اگر کوئی شخص یہ خیال کرے کہ آمان کی طرف آنکھوں کو اٹھاتے اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سمت

میں ہیں۔ یہ خیال کرنا ایسا ہی ہے جیسا کوئی شخص یہ خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ زمین کے چکل و سب سے اس لیے کہ ہند سے میں آدمی زمین کی صرف توجہ کر کے زمین پر اپنا چہرہ دھرتا ہے وغیرہ۔ یہ خیال ایسا ہی ہے کہ وہ شخص یہ خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ زمین کے شرعی یا مغربی سمت میں ہے، کیونکہ وہ نماز میں سر طرف رخ کر رہا ہے، یہ دو جگہ کے لیے مکہ کریمہ رخ کر کے چلے، یا مشاعر میں سہی کرے اس حال میں کہ وہ حیران و پریشان ہو یا وہ تیز رفتاری کے ساتھ چلے، یا جو۔ اور وہ اس چیز کا ارادہ کر رہے ہو جو اس سے کھوئی گئی ہو۔ اللہ تعالیٰ کی ذات تو اس سے بہت بلند ہے۔

21

پھر اللہ تعالیٰ کی ذات اس کی عظیم الشان ہے کہ کوئی وجہ اور بیان ایسا نہیں ہے جو اس کی ذاتِ باری تعالیٰ کے زیادہ قریب ہو، اور نہ کسی کو یہ حق ہے کہ وہ اس کے بارے میں کسی طریقہ سے کچھ معلوم کر سکے، نہ مخلوق میں سے کسی کو یہ طاقت ہے۔ وہ کسی بھی لحاظ سے اس تک رسائی حاصل کر سکے، نہ محض کو اس کی اطلاع اور امید ہو سکتی ہے۔ لہذا مخلوق کی عبادت کرنا خود انہی کے لیے ہی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا غمر بجا لائیں۔ اس کی شان ایسی بلند ہے کہ وہی ہوتا ہے جیسے وہ چاہتا ہے۔ کسی کی بھی محض فہم کی کسی بھی لحاظ سے وہ اس تک رسائی ممکن نہیں ہے، مگر اتنا ہی جتنا اللہ تعالیٰ کسی سے معرفت عطا فرمادے۔

22

ہر پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت قرب سے مراد اجابتِ مافی دماغ کا قبول کرنا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

بیت ۳۹: **وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ. أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ.** (انقر: ۱۸۲)

ترجمہ اور (اے پیغمبر!) جب میرے بند سے آپ سے میرے بارے میں پوچھیں تو (آپ ان سے کہہ دیجئے کہ) میں اتنا قریب ہوں کہ جب کوئی مجھے پکارتا ہے تو میں پکارنے والے کی پکار سنتا ہوں۔ لہذا وہ بھی میری بات اس سے قبول کریں، اور مجھ پر ایمان لائیں، تاکہ وہ درودِ درست پرا جائیں۔

☆ نصرت اور مدد کرنا جیسا کہ اللہ تعالیٰ و فرمان ہے:

آیت ۲۰ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِیْنَ هُمْ مُحْسِنُوْنَ (نحل: ۱۰۸)

ترجمہ: یقیناً کہو کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا ساتھی ہے جو تقویٰ کی اختیار کرتے ہیں اور جو احسان پر عمل کرتے ہیں۔

چشمہ: عزت اور مقام کے لحاظ سے تقرب جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے:

آیت ۴۱ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ (اعل: ۱۹)

ترجمہ: اور تہمت و کفر اور قریب آ جاؤ۔

چشمہ: اور حدیث شریف میں روایت کیا گیا ہے:

”مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَيْئًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ وَخِذْ أَعْيُنِيْ أَوْخِرْ حُرُوكِ“

ترجمہ: جو شخص ایک بات میرے قریب آئے گا میں اس کی طرف ایک بارغ آؤں گا۔

فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

آیت ۴۱ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي

سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (المائدہ: ۴۵)

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس تک پہنچنے کے لیے وسیلہ تلاش کرو اور اس کے راستے میں جہاد کرو۔ امید ہے کہ تمہیں فلاح حاصل ہوگی۔

تذکرہ: نگرانی اور حفاظت کے معنی میں۔

آیت ۴۲ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِیظٌ (سبا: ۲۱)

ترجمہ: اور تمہارا پروردگار ہر چیز پر نگران ہے۔

آیت ۴۳ اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِیْلٌ (الزمر: ۶۲)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اور وہی ہر چیز کا رکھوالا ہے۔

آیت ۴۴ اَفَنُفِیْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ (انعام: ۳۳)

ترجمہ: بھلا بتاؤ کہ ایک طرف وہ ذات ہے جو ہر شخص کے ہر کام کی نگرانی کر رہی ہے۔

چشمہ: علم کے معنی میں، وغیرہ۔

آیت ۴۵ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ. يَعْلَمُ بَیْنَ كُمُ وَجْهَكُمْ وَيَعْلَمُ

مَا تَكْسِبُونَ (انعام: ۳۱)

ترجمہ اور وہی اللہ آسمانوں میں بھی ہے، اور زمین میں بھی۔ وہ ہمارے چھپے ہوئے مجید بھی جانتا ہے، اور کھلے ہوئے حالات بھی۔ اور جو کچھ کوئی تم کر رہے ہو اس سے بھی واقف ہے۔

23 پس انہی صفات و وجوہ کی شکل ہی اللہ تعالیٰ کی دوسری صفات ہیں، مثلاً نفث عجیب (آنا، ذہاب (جانا) اور صفت قعود (بیٹھنا) ہیں۔ حالانکہ عجیب (آنا) تو ایسا م کے ساتھ ہوتا ہے، جس سے نفث ہونے کا منہمک کچھ میں آتا ہے۔ پھر اسی طرح حق کا آنا اس سے ظہور کا منہمک مراد ہوتا ہے۔ جیسا کہ فرماں باری تعالیٰ ہے:

”وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا“

(بنی اسرائیل: ۸)

ترجمہ اور جو کہ ”حق“ آن پہنچا، اور باطل مست کر دیا، اور یقیناً باطل ایسی ہی چیز ہے جو مٹنے والی ہے۔“

اور اسی معنی ہے: باطل کا چلا جانا یعنی اس کا باطل ہو جانا ہے۔ اور جسم کا جانا تو اس کا ایک جسم سے دوسری جگہ جانا ہے۔

پس امر باری اور اجسام میں آنے اور جانے کے بھی معروف معنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ تو ان سب معانی سے برتر اور منزہ ہے۔ یہ چار نہیں ہے کہ بیان کر دو معانی میں سے کسی بھی معنی کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کی جائے۔ قوت اور عاقبت تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے۔

24 اس مسئلہ کی توضیح ایک دوسری عبارت بھی ہے: کوئی ایسی جہت اور حالت نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ کے اپنے بندوں پر انعامات ہیں، جن کا شمار نعمیں نہیں ہے۔ پس اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے اپنے بندوں پر انعام کرتا رہتا ہے۔ اور انہی میں سے عبادات ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے جوارج میں سے مقرر کی ہیں، و اموال ہیں جن کے ذریعے بھی عبادت کی جاتی ہے۔ ان دونوں میں بھی انہماک ہے۔ اور تو ہے تو اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔

25 اس کے ساتھ یہ بات بھی ہے کہ آسمان وحی کا محل، مقام اور محیط ہے۔ اور آسمان سے

ہی دنیا کی برکات کا مہجور ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے نگاہ آسمان کی طرف جاتی ہے۔ اور  
توت اور طاقات تو اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔

## 2 مَسْأَلَةُ رُؤْيَا اللَّهِ (رُؤْيَا بَارِي تَعَالَى كَامِسْأَلَة)

1 قَالَ أَبُو مَعْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: الْقَوْلُ فِي رُؤْيَا الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَنَا  
لَا لَمْ وَحَقٌّ مِنْ غَيْرِ إِذْكَ وَلَا تَقْسِيرٌ.

فَأَمَّا الدَّلِيلُ عَلَى الرُّؤْيَا فَقَوْلُهُ تَعَالَى: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ  
يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ» وَلَوْ كَانَ لَا يَرَى لَمْ يَكُنْ لَدُنْهِ الْإِذْكَ حِكْمَةٌ إِذْ  
يُدْرِكُ غَيْرَهُ بِغَيْرِ رُؤْيَا. فَمَوْجِعُ دُنَى الْإِذْكَ وَغَيْرُهُ مِنَ الْخَلْقِ لَا  
يُدْرِكُ إِلَّا بِالرُّؤْيَا لَا مَعْنَى لَهُ. وَيَأْتِيهِ التَّوْفِيقُ.

2 وَالْعَالِي قَوْلُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: «رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ» وَلَوْ كَانَ  
لَا يَجُوزُ الرُّؤْيَا لَكَانَ ذَلِكَ السُّؤَالُ مِنْهُ جَهْلٌ بِرَبِّهِ. وَمَنْ يَجْهَلُهُ لَا  
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعَ رِسَالَتِهِ أَمِينًا عَلَى وَحْيِهِ.

3 وَبَعْدَ قِيَامِ اللَّهِ تَعَالَى لَمْ يَنْقُضْهُ وَلَا أُنَاسُهُ وَهَبُوعٌ ذَلِكَ نَهْيُ نُوْحًا  
وَعَاتِبِ آدَمَ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الرُّسُلِ. وَلِذَلِكَ لَوْ كَانَ لَا يَجُوزُ. يَبْلُغُ  
الْكُفْرَ. ثُمَّ قَالَ: «فَإِنْ اسْتَشْفَرْتُ مَكَانَةً فَسَوْفَ تَرَانِي».

فَإِنْ قِيلَ: لَعَلَّهُ سَأَلَ آيَةً يَعْلَمُ بِهَا. قِيلَ: لَا يَحْتَمِلُ ذَلِكَ لَوْجُوهٌ:  
أَحَدُهَا: أَنَّهُ قَالَ لَنْ تَرَانِي. وَقَدْ أَرَاهُ.

4 وَأَيْضًا إِنْ طَلَبَ الْإِيكَافَ يَخْرُجُ مَخْرَجَ التَّعَبُّتِ أَوْ قَدْ أَرَاهُ الْإِيكَافَ.  
وَلِذَلِكَ تَعَبَّتِ الْكُفْرَةُ أَنَّهُمْ لَا يَزَالُونَ يَطْلُبُونَ الْإِيكَافَ وَإِنْ كَانَتْ  
الْإِيكَافَةُ قَدْ لَبِثَتْ لَمَعْلَهُ ذَلِكَ.

5 وَأَيْضًا أَنَّهُ قَالَ: «فَإِنْ اسْتَشْفَرْتُ مَكَانَةً فَسَوْفَ تَرَانِي» وَالْآيَةُ الَّتِي  
يَسْتَشْفَرُ مَعَهَا الْجَمَلُ دُونَ الْآيَةِ الَّتِي لَا يَسْتَشْفَرُ مَعَهَا. فَبَيَّنَّ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ  
بِذَلِكَ الْآيَةُ. وَلَا قُوَّةُ إِلَّا بِاللَّهِ.



6 وَأَيْضًا مُخَاجَّةُ الْإِرَاجِيمِ قَوْمَهُ فِي التَّجْوِمِ وَمَا ذَكَرَ بِالْأَقُولِ وَالْعِيبَةِ  
وَلَمْ يَحَاجَّهُمْ بِأَنْ لَا يَحِبُّ رَبُّكَ يَرَى وَلَكِنْ حَاجَّهُمْ بِأَنْ لَا يَحِبُّ رَبُّكَ  
بِأَلْسِنَةٍ دُفُو كَلِيلٍ عَمِ الدُّوَامِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

7 وَأَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: "وَجُودَ يَوْمِيذٍ نَاصِرَةٍ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ". ثُمَّ لَا  
يُحْتَمِلُ ذَلِكَ الْإِنْتِظَارَ لِأَوْجِهِ:

8 أَحَدُهَا: أَنَّ الْأَجْزَةَ لَمْ يَسْتَلَوْقِ الْإِنْتِظَارَ إِنَّمَا هِيَ الدُّنْيَا هِيَ دَارُ  
الْوُقُوعِ وَالْوُجُودِ إِلَّا وَقْتُ الْفَرَجِ. وَفَيْلٍ: إِنْهُمْ يَعَايِدُوا فِي  
أَنْفُسِهِمْ مَا لَهُ حَقُّ الْوُقُوعِ

وَالثَّانِي: أَقُولُهُ: "وَجُودَ يَوْمِيذٍ نَاصِرَةٍ" وَذَلِكَ وَقُوعُ التَّوَابِ.  
وَالثَّالِثُ: قَوْلُهُ: "إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ". وَ"إِلَى" حَرْفٌ يَسْتَعْمَلُ فِي النَّظَرِ  
إِلَى الشَّيْءِ لَا فِي الْإِنْتِظَارِ.

9 وَالرَّابِعُ: أَنَّ الْقَوْلَ بِهِ يَخْرُجُ مَخْرَجُ الْبَشَارَةِ تَعْظِيمِ مَا نَالُوا مِنْ  
الدَّعَمِ. وَالْإِنْتِظَارَ لَيْسَ مِنْهُ مَعَ مَا كَانَ الضَّرْفُ عَنْ حَقِيقَةِ  
الْمَفْهُومِ قَضَاءٌ عَلَى اللَّهِ. فَيَلْزَمُ الْقَوْلَ بِالنَّظَرِ إِلَى اللَّهِ كَمَا قَالَ عَلَى  
نَفْيِ تَجَمُّعِ مَعَالَى الشَّيْءِ عَنْ اللَّهِ مُبْتَدَأَةً عَلَى مِثْلِ مَا أَضِيفَ إِلَيْهِ مِنْ  
الْكَلَامِ وَالْفِعْلِ وَالْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ يَجِبُ التَّوَضُّعُ بِهِ عَلَى نَفْيِ تَجَمُّعِ  
مَعَالَى الشَّيْءِ. وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ بِالْهَسْتِيَةِ.

10 فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْدِرُ أَنْ يَكْرُمَ أَحَدًا بِالرُّؤُوبَةِ فَهُوَ يَقْدِرُ  
بِالرُّؤُوبَةِ الَّتِي فِيهَا مِنَ الْخَلْقِ. وَإِنْ كَانَ الْقَوْلُ بِالرَّحْمَنِ عَلَى الْعَرْشِ  
اسْتَكْوَى وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الرُّكَايَاتِ لَا يَجِبُ دَلْعُهَا بِالْعَرِضِ عَلَى  
الْمَفْهُومِ مِنَ الْخَلْقِ بَلْ يُحَقِّقُ ذَلِكَ عَلَى نَفْيِ الشَّيْءِ فَمِثْلُهُ خَيْرُ  
الرُّؤُوبَةِ. وَاللَّهُ الْمُؤَفِّقُ.

11 وَأَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: "لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ". وَجَاءَ فِي غَيْرِ  
خَيْرِ النَّظَرِ أَنَّ اللَّهَ. وَقَدْ يُحْتَمَلُ غَيْرُ ذَلِكَ بِمَا جَاءَ فِيهِ التَّفْصِيرُ. لَكِنَّهُ

لَوْلَا أَنَّ الْقَوْلَ بِالرُّؤْيَا كَانَ أَمْرًا ظَاهِرًا لَمْ يَحْتَمِلْ حَرَفَ ظَاهِرٍ  
يَجِبُ لِيُجِبَ إِلَيْهَا وَيُدْفَعُ بِهِ الْحَدُّ. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

12 وَأَيْضًا مَا جَاءَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَيْرِ خَبَرٍ أَنَّهُ  
قَالَ: "سَتَرُونَ رِبْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا تَرَوْنَ الْقَهْرَ لَا تَضَامُونَ".  
وَسُئِلَ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ فَقَالَ: "بِقَلْبِي". قِيلَ: قَلَمَ يُنْكَرُ عَلَى  
السَّائِلِ السُّؤَالُ وَقَدْ عَلِمَ السَّائِلُ أَنَّ رُؤْيَا الْقَلْبِ مِنَ الْعِلْمِ  
وَأَنَّهُ قَدْ عَلِمَهُ وَأَنَّهُ لَمْ يَسْأَلْ عَنْ ذَلِكَ وَقَدْ حَذَرَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ  
الْمُؤْمِنِينَ عَنْ السُّؤَالِ عَنْ أَشْيَاءَ قَدْ كَفَرُوا عَنْهَا بِقَوْلِهِ: يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ. فَكَيْفَ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ  
السُّؤَالُ عَنْ مِثْلِهِ بَعْدَ ذَلِكَ كُفْرًا فِي الْحَقِيقَةِ عِنْدَ قَوْمٍ ثُمَّ لَا  
يَتَنَاهَوْنَ عَنْ ذَلِكَ وَلَا يُؤْمِنُونَ فِي ذَلِكَ بَلْ يَلْبِسُونَ الْقَوْلَ فِي ذَلِكَ.  
وَيُرَى أَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِبَدِيعٍ. وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ.

13 وَأَيْضًا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَعَدَ أَنْ يَجْزِيَ أَحْسَنَ مِمَّا عَمِلُوا بِهِ فِي الدُّنْيَا.  
وَلَا شَيْءَ أَحْسَنَ مِنَ التَّوَجُّيدِ وَأَرْفَعَ قَدْرًا مِنَ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ إِذْ هُوَ  
الْمُسْتَحْسَنُ بِالْعُقُولِ وَالْقَوَائِبِ الْمُتَوَعُّدِ مِنْ جَوْهَرِ الْحَقَّةِ حَسَنِهِ  
حَسَنَ الصَّنِيعِ. وَذَلِكَ دُونَ حَسَنِ الْعَقْلِ إِذْ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ  
حَسَنًا فِي الْعُقُولِ لَا يَسْتَحْسِنُهُ كَوْنُ عَقْلٍ. وَجَائِزٌ مَا اسْتَحْسَنَهُ  
النَّظَرُ أَنْ يَكُونَ ضَمِيعٌ لَا يَتَلَذَّذُ بِهِ كَطَبِيعِ الْمَلَايِكَةِ وَمِثْلِهِ فِي  
الْعُقُولَةِ. لِذَلِكَ لِمَ الْقَوْلُ بِالرُّؤْيَا لَنَكُونَ كَرَامَةً تَبْلُغُ فِي الْجَلَالَةِ  
مَا أَكْرَمُوا بِهِ وَهُوَ أَنْ يَصْدُرَ لَهُمُ الْمَعْبُودُ بِالْغَيْبِ شَهُودًا كَمَا صَارَ  
الْمَنْظُوبُ مِنَ الثَّوَابِ حَاضِرًا. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

14 وَأَيْضًا أَنَّ كُلَّ مَجْمَعٍ عَلَى الْعِلْمِ بِاللَّهِ فِي الْإِجْرَةِ الْعِلْمِ الَّذِي لَا  
يَعْتَرِيهِ التَّوَسُّوسُ. وَذَلِكَ عِلْمُ الْعِيَانِ لَا عِلْمُ الْإِسْتِدْلَالِ. وَكَثَرُ  
الْأَحْيَاءِ لَا تَحْقُقُ عِلْمَ الْحَقِّ الَّذِي لَا يَعْتَرِي ذَلِكَ. كَلِيلُهُ قَوْلُهُ: وَلَوْ

أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَهُهُمْ الْمَلَائِكَةَ - وَمَا ذَكَرَ مِنْ اسْتِعَانَةِ الْكَفَرَةِ  
بِالتَّكْذِيبِ فِي الْأَخْبَرَةِ وَالْكَرَارِ السُّرِّ. وَقَوْلُهُمْ لَمْ يُمْكِنْ إِلَّا سَاعَةً  
مِنَ الْفُتُورِ وَغَيْرِ ذَلِكَ.

وَبَعْدَ قِيَامِهِ إِذْ لَا يَجُوزُ أَنْ يَصِيرَ عِلْمُ الْعِيَانِ نَحْوَ عِلْمِ الْإِسْتِدْلَالِ  
لَمْ يَجَزْ أَنْ يَصِيرَ عِلْمُ الْإِسْتِدْلَالِ نَحْوَ عِلْمِ الْعِيَانِ فَفُتِحَتْ أَنْ  
الرُّؤْيَا تَوْجِبُ ذَلِكَ

15 وَبَعْدَ قِيَامِ فِي ذَلِكَ الْعِلْمِ يَسْتَوِي الْكَلْبُورُ وَالْمُؤْمِنُ. وَالْمِشَارَةُ  
بِالرُّؤْيَا حَصْرُهَا الْمُؤْمِنُ. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

16 قَالَ الْقَلْبِيُّ أَبُو مَنْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَلَا نَقُولُ بِالْإِخْرَاقِ لِقَوْلِهِ: "لَا  
تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ". فَقَدْ امْتَدَحَ بِهِ مَعْنَى الْإِخْرَاقِ لَا يَتَنَبَّأُ الرُّؤْيَا  
وَهُوَ كَقَوْلِهِ: "وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا". كَانَ فِي ذَلِكَ إِيجَابُ الْعِلْمِ وَمَعْنَى  
الْإِعَاظَةِ قَسْمُهُ فِي حَقِّ الْإِخْرَاقِ. وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ.

17 وَأَيْضًا إِنْ الْإِخْرَاقُ أَيْضًا هُوَ الْإِعَاظَةُ بِالْمَعْدُودِ. وَاللَّهُ يَتَعَالَى عَنْ  
وَصْفِ الْحُدُودِ إِذْ هُوَ نَهَائِيَّةٌ وَتَقْصِيرُ عَنْهَا هُوَ أَعْلَى مِنْهُ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ  
الذَّاتِ. وَالْحُدُودُ وَصْفُ الْمُتَّصِلِ الْأَجْزَاءِ حَتَّى يَنْقَلِبَ مَعَ إِحْوَالَةِ  
الْقَوْلِ بِالْحُدُودِ أَوْ كَانَ وَلَا مَا يَحْدُ أَوْ بِهِ يَحْدُ. فَهُوَ عَلَى ذَلِكَ لَا يَتَغَيَّرُ عَلَى  
أَنْ لِكُلِّ شَيْءٍ حَدٌّ يَدْرِكُ بِسَبِيلِهِ نَحْوَ الظُّعْمِ وَاللُّونِ وَالذُّوقِ  
وَالرَّائِحَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ حُدُودِ خَاصِيَةِ الْأَشْيَاءِ جَعَلَ لِلَّهِ لِكُلِّ  
شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَجْهًا يَدْرِكُ بِهِ وَيَحَاطُ بِهِ حَتَّى الْعُقُولُ وَالْأَعْرَاضُ.  
فَأَخْبَرَ اللَّهُ أَنَّهُ لَيْسَ بِهَيْئِ حُدُودٍ وَجْهَاتٍ مِنْ طَرَفِ إِخْرَاقِهِ  
بِالْأَسْبَابِ الْمُتَوَسُّعَةِ لِمِثْلِكَ الْمِثْلَاتِ. وَعَلَى ذَلِكَ الْقَوْلُ بِالرُّؤْيَا  
وَالْعِلْمِ بِجَمِيعًا. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

18 وَبَعْدَ قِيَامِ الْقَوْلِ بِالرُّؤْيَا يَتَعَلَّقُ عَلَى وَجْهِه لَا يَعْلَمُ حَقِيقَةَ كُلِّ وَجْهِ  
مِنْ ذَلِكَ إِلَّا بِالْعِلْمِ بِذَلِكَ التَّوَجُّهِ حَتَّى إِذَا عَدِرَ عَنْهُ بِالرُّؤْيَا صَرَفَ

إِنِّي ذَلِكَ. وَمَا لَا يَعْرِفُ لَهُ التَّوَجُّهَ يُدَوِّنُ ذِكْرَ الرُّؤْيَةِ لِمَهْزُومِ الْوَقْفِ فِي  
مَاتِيهَا عَلَى تَحْقِيقِهَا. وَأَمَّا الْأَمْرُ أَنَّهَا هُوَ مَعْنَى الْوُقُوفِ عَلَى  
حُدُودِ الشَّيْءِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الظِّلَّ فِي التَّحْقِيقِ يَرَى لَكِنَّهُ لَا يَنْدُرُ إِلَّا  
بِالشَّمْسِ، وَإِلَّا كَانَ مَرْتَبًا عَلَى مَا يَرَى لَوْ قَدْ تَسَبَّحَ الشَّمْسُ وَلَكِنْ  
لَا يَنْدُرُ بِالرُّؤْيَةِ إِلَّا بِمَا يَتَحَقَّقُ لَهُ الْحُدُودُ. وَكَذَلِكَ ضَوْءُ النَّهَارِ يَرَى  
لَكِنْ حُدُودَهُ لَا يَعْرِفُ بِذَاتِهِ وَكَذَلِكَ الظِّلَّةُ لِأَنَّ طَرَفَهَا لَا يَرَى  
فِي يَدِكَ وَيَحَاطُ بِهِ. وَبِالْحُدُودِ يَنْدُرُ الشَّيْءُ، فَإِنْ كَانَ يَرَى لَا بِهِ  
وَلِذَلِكَ ضَرْبُ الْمَثَلِ بِالْهَمِيرِ أَنَّهُ لَا يَعْرِفُ وَحْدَهُ وَلَا سَعَتَهُ لِيُوقِفَ  
وَيَحَاطُ بِهِ وَيَرَى بِطَرَفِهِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِأَنَّهُ

19 قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَالْأَصْلُ فِيهِ الْقَوْلُ بِذَلِكَ عَلَى قَدَرِ مَا  
جَاءَ. وَفِي كُلِّ مَعْنَى مِنْ مَعْنَى الْخَلْقِ وَلَا يُفَسِّرُ لِمَا نَهَى فِي ذَلِكَ  
تَفْسِيرُ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ

20 فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ يَرَى؟  
قِيلَ: بِلَا كَيْفٍ، إِذْ الْكَيْفِيَّةُ تَكُونُ لِمَا صُورَ قَبْلَ يَرَى بِلَا وَصَفٍ  
قِيَامٍ وَقَعْدٍ وَتَكَاثُرٍ وَتَعْلُقٍ وَاتِّصَالٍ وَانْفِصَالٍ وَمُقَابَلَةٍ وَمُدَابَرَةٍ  
وَقَصِيرٍ وَطَوِيلٍ وَنُورٍ وَظُلْمَةٍ وَسَاكِنٍ وَمُتَحَرِّكٍ وَمَمَامٍ وَمُبَايِنٍ  
وَمُخَارِجٍ وَمُدَاخِلٍ وَلَا مَعْنَى تَأْخُذُ الْوُجُوهَ أَوْ بِقُدْرَةِ الْعَقْلِ لِتَعَالِيهِ  
عَنِ ذَلِكَ.

(الوحيد ص ۸۵) المؤلف: محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور  
الماتريدي (متوفى ۳۳۰ھ) المحقق: د. فتح الله خليف، الناشر: دار  
الجامعات المصرية، الإسكندرية

ترجمہ

1 حضرت ابو منصور متریڈی فرماتے ہیں رؤیت پر پاری تعالیٰ کے بارے میں قول  
ہے کہ یہ کس قدر بڑا نام ہے، مگر اس کی پوری کیفیت کی حقیقت اور تفسیر کے بغیر۔

لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِیْفُ الْخَبِيرُ۔

(الانعام: ۱۰۳)

ترجمہ: دکھائیں اس کو نہیں، پائستیں، اور وہ تمام دکھائیوں کو پالیتا ہے۔ اس کی ذات اتنی ہی لطیف ہے، اور وہ اتنا ہی باخبر ہے۔

اور اگر اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھا جاسکے تو اور اک کی نفی کی کوئی حکمت ہی نہ ہوتی، اس نے کہ اس کی ذات کے علاوہ دوسروں کی رویت کے بغیر بھی اور اک ہو سکتا ہے۔ پس اس کی ذات کے علاوہ مخلوق سے اور اک کی نفی کرنا: ”اور اک نہیں مگر رویت کے ساتھ“ اس کے کوئی معنی نہیں۔ توفیق تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے ہی ہے۔

2 دوسرا یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قول:

رَبِّ اَرِنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ۔ (الاعراف: ۱۳۳)

ترجمہ: میرے پروردگار! مجھے دیکھ دیا کر اور کہنے کہ میں آپ کو دیکھ لوں۔  
اگر اللہ تعالیٰ کی رویت کا جواز نہ ہوتا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا رویت باری تعالیٰ کے بارے میں سوال اپنے رب کے بارے میں جہالت پر مبنی ہوتا۔ اور جو شخص اپنے رب کے بارے میں جاہل ہے تو وہ اس بات کا حق دار نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچائے، اور وہ اللہ تعالیٰ کی وحی کے اوپر امین بھی ہو۔

3 نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس بات سے منع نہیں فرمایا اور نہ اس سے مایوس ہی کیا ہے۔ ان چیزوں کے بغیر بھی حضرت نوح علیہ السلام کو منع کر دیا تھا اور حضرت آدم علیہ السلام اور کچھ دوسرے رسولوں پر بھی اللہ تعالیٰ نے عتاب فرمایا تھا۔ اور یہ بات اس لیے ہے کہ گریہ جائز نہ ہوتا تو بات کفر تک پہنچ جاتی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فَاِنْ اَسْتَفْضَرْتُمْ كُنُوزًا فَسَوْفَ نَزِّلُهَا۔ (الاعراف: ۱۳۳)

ترجمہ: اس کے بعد اگر وہ اپنی جگہ برقرار رہا تو تم مجھے دیکھ لو گے۔

پوری آیت کریمہ یوں ہے:

وَلَمَّا جَاءَ مُوسٰی لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمْنَاهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ اُرِنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ۔

قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مَوْصِي صَعِيدًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبَدِّلُ الْيُسْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (اعراف: ۱۲۳)

ترجمہ اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے مقررہ وقت پر پہنچے، اور ان کا رب ان سے ہم نوا ہو گیا تو وہ کہنے لگے: "میرے پروردگار! مجھے دیکھ کر اسے کہیں کہ میں آپ کو دیکھ لوں گا۔" اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "تم مجھے براؤ نہیں دیکھ سکو گے۔ البتہ میری طرف منہ کر لیں، اس کے بعد ان کو وہ اپنی جگہ پر قرار پاؤں گا تو تم مجھے دیکھ لو گے۔" پھر جب ان کے رب نے پہاڑ پر تجلی فرمائی تو اس کو ریزہ ریزہ کر دیا۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام یہوش ہو کر گر پڑے۔ بعد میں جب انھیں ہوش آیا تو انھوں نے کہا: "پاک ہے آپ کی ذات! اس آپ کے حضور پہ کرتا ہوں۔ اور میں سب سے پہلے ایمان لایا ہوں۔"

پھر ان کوئی کہے: "شیخہ حضرت موسیٰ نے سوال کی بڑی نشانی کا کیا ترجمہ اس کے ذریعے وہ معلوم کر لیں۔ اس نے جواب میں کہا کیا ہے اس کا کئی وجوہ سے اجمل نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

لَنْ تَرَانِي (اعراف: ۱۲۳)

تم مجھے براؤ نہیں دیکھ سکو گے۔

حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تجلی کا کھوار لایا تھا۔

4 نیز انسانیوں کا غلبہ کرتا ہر جتنی کمیتیں سواں کرنے کے راستے سے نکال دیتا ہے، یہ اس کو نشانیاں دکھائی جاتی ہیں۔ یہی کافروں کے سواں کرنے کا مقصد تھا کہ وہ ہمیشہ نشانیوں کا مطالبہ کرتے رہتے تھے، اگرچہ بعد ضرورت نشانیوں ثابت ہو چکی ہوتی تھیں۔ پس ایسے ہی یہ بھی ہے۔

5 نیز اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي (اعراف: ۱۲۳)

اس کے بعد ان کو وہ اپنی جگہ پر قرار پاؤں گا تو تم مجھے دیکھ لو گے۔

وہ نشانیاں جو پیروز کے ساتھ ہر قرار ہے، اسی سے کم ہے جو اس کے ساتھ رہتا ہے۔

نہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اس تشافی کا بار، مجھے اپنا کر رہا۔

6  
تو اللہ سے براہِ ایمان نظر رکھنا اپنی قوم سے ستاروں کی پرتشکک آنکھ کے ثواب کی اہلیاں  
کیے ہیں اور انہی اہلیوں میں تو وہیں کے وہیں جاے مورخہ لب ہو جائے گا اور بھی ایسا  
ہے۔ اور ان سے اس پر سے کوئی دلیل بیان نہیں کی ہے کہ وہ ایسے رہے تو پھر نہ نہیں  
کہہ رہے جو دیکھ جا سکتے ہو۔ بلکہ ان کے سامنے یہی دیکھ دیا گیا ہے کہ وہ ایسے رہے  
تو پھر نہیں رہتے جو وہ جاے۔ اس لیے کہ وہ اسے خلاف کی دلیل ہے۔ اور  
تو ہے تو حدیث کی حد کے ساتھ ہی ہے۔

7 زیر التحوالی : قرآن مجید

وَجُودٌ يُؤْمِنُ بِتَاجِدٍ إِلَى رَبِّهَا نَاطِقَةٌ (آية: ۲۳، ۲۴)

نہیں وہ چاہے کہ وہ کہہ دے کہ میں نے اپنے رب کی طرف سے دیکھتے ہوئے۔  
پھر اس نے اقرار کیا کہ میں نے اپنی اپنی وجہ سے ہوا ہے۔

8 اول آخرت کو انکار کرنے کا وقت نہیں ہے، یہ تو دنیا ہی ہے۔ وہ تو قوس اور چوڑا کمر ہے، بلکہ (کلمہ رب) کا وقت ہوگا۔ اور جو بھی کہہ گیا ہے، وہ لوگ اپنے وارے میں ہی غم شدہ و گریہ کن کے جو واقعے کے لئے لکے گئے نہیں ہوں۔

۴۱۔ نہ اٹھائے، نہ مانے

وَجُودُهُ تَوْفِيقُهُ تَأْخِذُهُ (قيمة: ۱۰۰)

قریب ۱۰۰ سال پہلے کے زمانے میں جب کہ برطانوی حکومت نے  
موجودہ پاکستان کے علاقوں میں حکومت کی۔

سوم: قرآن مجید کی روشنی میں:

إِلَى رَيْبِهَا نَاطِرَةٌ (قيام: ۳۳)

ترجمہ: چارپائی کی طرف سے کیے ہوئے۔

حرفِ ہجاء کا استعمال کو چھوٹی طرف سمجھنے کے لیے ہے، تاکہ اعتبار کر کے نہ ہو۔

9 چہارم : تنہا دوسے معنی کے ساتھ قول کرنے سے اس بشارت عظیم سے دور کی جھوٹ ہے جو

مؤمنین کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سننے والی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انتظار نہیں ہے۔ اس کے ساتھ اس کے حقیقی مفہوم سے بھی صرف نضر کرنا ہوگا۔ پس اس سے یہ بات لازمی اور درست ہو جائے گی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رویت کے معنی ہی ہوں گے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ سے تشبیہ والے تمام معانی کی نفی کی گئی ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کی دوسری صفات مثلاً صفت کلام، صفت فعل، صفت قدرت، صفت ارادہ، میں بھی تشبیہ کے تمام معانی کی نفی کی جائے گی۔ اسی طرح کا قول ہستیہ فرے کا بھی ہے۔

10 پس جس شخص نے یہ عقیدہ رکھا کہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر نہیں ہے کہ وہ کسی کو بھی رویت سے نواز سکتا ہے تو اس نے رویت باری تعالیٰ کو مخلوق کے فہم و فراست سے سمجھنے کی کوشش کی ہے۔ اور اگرچہ اللہ تعالیٰ کا قول:

الَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوُوا لَا يَمَلُّونَ (سورۃ ۲۰: ۵۰)

ترجمہ وہ بڑی رحمت والے عرش پر استواء فرمائے ہوئے ہیں۔

وغیرہ آیات کے منہوم کو اس مفہوم کے ساتھ نہیں سمجھا جاسکتا جو مخلوق کے مفہوم کے مطابق ہو بلکہ اس میں تشبیہ کی نفی کے ساتھ معنی کی تحقیق کی جانی چاہیے۔ پس اسی طرح رویت باری تعالیٰ کی نصوص کو بھی سمجھنا چاہیے۔

11 نیز اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنٰى وَزِيَادَةٌ (یونس: ۲۴)

ترجمہ جن لوگوں نے بہتر کام کیے ہیں، بہترین حالت انہی کے لیے ہے، اور ان سے بڑھ کر کچھ اور بھی!

اور بہت سی نصوص میں اس سے اللہ تعالیٰ کو دیکھنا آیا ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں اگرچہ دوسرے اقوال کا بھی احتمال ہے، لیکن اگر رویت باری تعالیٰ کا توں صریحاً مروی نہ ہوتا تو صرف نظر کا احتمال نہیں تھا۔ اس میں وہ معنی مرا نہیں لیا جاسکتا اور اس خیر کا رویت کیا جاسکتا۔ قوت اور طاقت تو صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ہے۔

12 نیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بہت سے طرق سے یہ حدیث بھی مروی ہے کہ



آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم یقیناً اپنے رب کو قیامت کے دن دیکھو گے جیسے کہ تم چاند کو دیکھتے ہو جس میں کوئی جھوم نہیں ہوتا ہے۔“

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا: کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟

یہ بات بھی کئی کئی ہے: اسوال کی وجہ سے سوال کرنے والے پر کبھی غصہ کی گئی ہے، حالانکہ سوال کرنے والا بھی جانتا تھا کہ روایتِ قدیم میں ہے۔ اور میں کو یہ بات محفوظ بھی تھی کہ وہ اس کے بارے میں سوال نہیں کر رہا ہے۔

حالانکہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ان چیزوں کے بارے میں سوال سے منع کر دیا ہے تو جن سے ان کو روکا گیا تھا، یہاں کہا کہ فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَسْمَاءٍ إِن تُبَدِّلُكُمْ نَسُوهُمْ. وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى تَبْذُلُوا الْقُرْآنَ نُبَدِّلَ لَكُمْ. عَنَّا لِلَّهِ عَنهُمَا. وَلِلَّهِ غَفُورٌ حَلِيمٌ. (المائدہ: ۱۰۱)

اے ایمان والو! کسی چیزوں کے بارے میں سوالات نہ کیا کرو جو اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں مانگوں ہوں۔ اور اگر تم ان کے بارے میں ایسے وقت سوالات کرو گے جب قرآن نازل کیا جا رہا ہو تو وہ تم پر ظاہر کر دی جائیں گی۔ (اے اللہ!) اللہ تعالیٰ نے انجیل باتیں سو فاسد کر دی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا، بڑا بردبار ہے۔

پس اس کا احتمال کہتے ہو سکتے ہیں کہ اس طرح کے سوال معاشرے میں موجود ہیں۔ اور بعض لوگوں کے ہاں تو یہ حقیقتاً کفر ہے۔ پھر ان کو اس سے منع بھی نہیں کیا گیا اور نہ ان پر اس بارے میں زبردستی بھی کی گئی ہے۔ اور یہی بات سمجھی گئی ہے کہ یہ کوئی انہونی بات نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ تو نقش دینے والا ہے۔

یہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے کہ وہ ان کو آخرت میں اس سے بہتر بدلہ دے گا جو دنیا میں انہوں نے عمل کیے ہیں۔ تو حید سے بہتر کوئی چیز نہیں ہے، اور قدر و منزلت کے لحاظ سے ایمان سے اعلیٰ وارفع کوئی چیز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ عقل کے لحاظ سے بھی مستحسن ہے اور وہ اب جس کا وہ دیکھا گیا ہے جو جنت کا جو برجی ہے وہاں کے خانہ سے

بھی، صبیحہ صبح کے باں بھی یہ تہذیب اور حسن ہے۔ اور یہ عقل کے حمد و تحفے سے بالاتر ہے۔ اُس لیے کہ یہ جان نہیں ہے کہ یہ چیز عقل میں تو عمدہ ہو اور اہل عقل میں تو پسندیدہ نہ سمجھیں۔ یہ بات درست ہے کہ صبح تو کس پسند کرنے والا ہو صبح نے اپنے لذت و لطف کو، صبحا کہ فرشتوں کی صبح ہے۔ اور اسی طرح کہ معاملہ ہے مذہب و عقیدت میں۔ اسی سے روایت باری تعالیٰ کا قول بھی لازم اور ضروری ہے تاکہ وہ عزت و کرامت جو ہر امت شان و کِیاں کی ہوئی ہے اس کے ساتھ مومنین کو عطا فرمائے، اور ان مومنین کے لیے ان کا محبوب جو پسند و محبت میں تھا، وہ محبوب ہو جائے۔ صبح کا ثواب کا مطلب بھی حاضر ہوا ہے۔ اور قوتِ اللہ ہی سے ہے۔

یہ عزت میں تمام لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس صبح پر جمع ہوں گے اُس کو دوسرا کوئی حصہ واقعی نہیں ہوگا۔ وہ علم میں ہے، ہم امتداد میں نہیں ہے۔ نکالنے کی کثرت اس صبح کو بھی نہیں دے گی۔ وہ علم حق ہے جس کو یہ چیز باقی نہیں ہوگی۔ اس کی اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے:

وَلَوْ اَنَّآ اَرْزَلْنَا اِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ (المعارج: ۱۱۱)

اور اگر ہم ان کے پاس فرشتے بھیج دیتے۔ اور جس کا ذکر اہل اطوار و سماعت و قلوب کے لیے کذب اور زبوں کے انکار کا ذکر ہے، اور ان کافروں کا یہ قول درست تو دین میں ان کی صرف ایک گھڑی ہی صبح سے رہے، دلچسپ۔

كَانَ لَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَٰكِن لَّمْ يُفِئُوْا اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ

(الحجرات: ۲۵)

ان دن (انہیں) یوں محسوس ہوا کہ جیسے وہ (دینا میں) دن کی یہ گھڑی سے زیادہ نہیں رہے۔

ان کے بعد یہ بات بھی ہے کہ جب ہم انہیں، علم اللہ الہی، اللہ نہیں ہو سکتا تو یہ بات بھی درست نہیں ہے کہ علم اللہ الہی بھی خدا میں کی طرح ہو سکتا ہے۔ ہذا یہ بات ثابت ہوئی کہ روایتِ باری تعالیٰ میں حسن واجب ہے۔

15 اس کے بعد یہ بات ہے کہ اس صوم میں کافر اور کافر میں برابر ہیں۔ روایت باری تعالیٰ کی بشارت کی تجھے جس قوم میں کے سے ہے۔ اور قوت و طاقت تو اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔

16 نتیجہ حضرت ابو بصیرؓ فرماتے ہیں: "اے خدا اور اے کا قول نہیں کہتے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کافر مان ہے۔

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ

(انعام: ۱۰۳)

ترجمہ: لگا میں اس نہیں پائیں اور وہ تمام نگاہوں کو پالیتا ہے۔ اس کی ذات اتنی ہی لطیف ہے، اور وہ اتنی ہی باخبر ہے۔

پس اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اور اے کی نفی کو یونین کیا ہے کہ روایت باری تعالیٰ کی نفی نہیں کی ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی طرف ہے:

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا (طہ: ۱۱۰)

ترجمہ: وہ لوگوں کی ساری اگلی پچھلی باتوں کو جانتا ہے، اور وہ اس کے محسوس اور محسوس نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں محسوس ثابت و یونین کیا ہے مگر ہم کے احاطہ کی نفی کی ہے۔ پس ہی کی مانند دروگہ کی حقیقت ہے۔ اور توفیق تو اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔

17 نیز در اے کا نفی تو کسی محد و کا احاطہ کرنا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ تو حد کے وصف سے پاک ہے، کیونکہ وہ اپنے سے اعلیٰ کی نسبت سے نہایت بزرگ و بزرگ ہے۔ اللہ تعالیٰ تو ذات میں واحد اور یکتا ہیں۔ "حمد" تو ایسا وصف ہے جو اجزاء کو متصل کر دیتا ہے یہاں تک کہ وہ امتداد کو پہنچ جاتا ہے۔ اس کی ذات کے ساتھ حد کا تصور کرنا محال ہے، یاد تھا اور اس کو محدود کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے، یا اس کی کسی کے ساتھ حد بندی کی جا سکتی ہے۔ پس اس ذات پر کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں آ سکتا۔ باوجود اس کے کہ ہر چیز کی ایک حد ہوتی ہے جس سے اس کی طرف اور آگ بڑھتا ہے۔ مثلاً آسمان، زمین، فضا، پودہ وغیرہ جو حدود میں سے شیا کی خاصیت ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے لیے ایک ذریعہ بنایا ہے جس کے ذریعے اس چیز کا اور آگ بڑھتا ہے اور اس سے اس چیز کا

احاطہ بھی ہوتا ہے، یہاں تک کہ حصول اور اعراض کا بھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ وہ حدود و جہات والا نہیں ہے۔ یہ حدود و جہات وہ اسباب ہیں جن سے اسباب موصوہہ کے ذریعے کسی چیز کا اور اک ہوتا ہے۔ انہی وجوہات سے روایت اور حکم کا قول اجماعی طور پر ہے۔

اس کے بعد یہ بات بھی چاہنی ضروری ہے کہ روایت کا قول کیا وجود پر مشتمل ہے۔ ان میں سے ہر وجہ کی حقیقت اس وقت معلوم ہو سکتی ہے جب اس وجہ کا علم حاصل ہو جائے، یہاں تک کہ جب اس وجہ سے روایت کو تعبیر کیا جائے تو اس کی طرف توجہ مبذول کرنا ضروری ہے۔ روایت کے ذکر کے بغیر جس وجہ کی حقیقت معلوم نہ ہو تو اس کی تحقیق میں مابین درتعبیر بیان کرنے سے رک جانا لازمی امر ہے۔ اور اک تو کسی شے کے حدود کے معنی سے اقلیت کا نام ہے۔ کیا تو اس بات کو نہیں دیکھتا کہ تحقیق کے لحاظ تو سایہ کو دیکھا جاسکتا ہے، لیکن اس کا اور اک تو روشنی کے ساتھ ہی ممکن ہے، ورنہ وہ تو دیکھ جانے والا ہے اس بنا پر کہ وہ سورج کے طلوع ہونے کے وقت دکھائی دیتا ہے۔ لیکن اس کا اور اک نہیں ہوتا جب تک اس کی حدود واضح نہ ہو جائیں۔ اسی طرح دن کی روشنی ہے کہ اس کو دیکھا جاسکتا ہے مگر اس روشنی کی حدود اپنی ذات کے لحاظ سے نہیں پچھا جاسکتے۔ اسی طرح اندھیرا ہے کہ اس کی اطراف کو نہیں دیکھا جاسکتا کہ اس کا اور اک کیا ہے اور اس کا احاطہ کیا جاسکے۔ حدود ہی سے کسی شے کا اور اک ہوتا ہے۔ اور اگر وہ ہے تو دیکھی جائے گی، نہ کہ اس کے ساتھ۔ اسی لیے چاند کی مثال بیان کی جاتی ہے کہ وہ انکشاف نہیں پچھا جاسکتا اور نہ ہی اس کی دھنوں کو کہ اس سے واقف ہوا جاسکے، اور اس کا احاطہ کیا جاسکے اور اس کو تعین کے ساتھ دیکھا جاسکے۔ اور تو تو اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے ہے۔

حضرت امام ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں: اصل بات روایت باری تعالیٰ کے قول میں یہی ہے کہ اس بارے میں اتنی ہی بات کی جائے جتنی حصول ہے، اور حصول کے معانی کے لحاظ سے ہر معنی کی نفی نہ جائے، اور جس معنی کی تفسیر بیان نہیں ہوئی ہے، اس کی تفسیر بیان نہ کی جائے۔ اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔

پھر آگے حضرت ابو منصور مازیدیؒ کی مؤمنین کے لیے آخرت میں رویت کا اثبات کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اُر کوئی اعتراض کرے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رویت کیسے ہوگی؟ اس سے کہا جائے گا: بلا کیف، یعنی کسی بھی کیفیت کے بغیر رویت ہوگی۔ اس لیے کہ کیفیت تو اس کی ہوتی ہے جس کی کوئی شخص و صورت متعین ہو۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی رویت ہوگی۔ قیام کے بغیر، قہور (پیشے) کے بغیر، نیک لگانے کے بغیر، مطلق ہونے کے بغیر، متعین ہونے و ہدایہ ہونے کے بغیر، سامنے یا پچھلی جانب کے بغیر، اچھوتا ہونے یا بڑا ہونے کے بغیر، روشنی یا ظلمت کے بغیر، ساکن یا متحرک ہوئے بغیر، ہمارے یا جدا ہونے کے بغیر، غارت و در داخل ہونے بغیر۔ اس کے لیے کوئی ایسا معنی متعین نہیں کیا جاسکتا جس تک وہم و خیال کا گزر ہو یا عقل اس تک پہنچنے کی قدرت رکھتی ہو۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ان سب سے بلند ہے۔

## 6 حضرت امام قاضی ابوبکر باقلانیؒ (المتوفی سن ۴۰۵ھ)

### کے عقائد

محمد بن الطیب بن محمد بن جعفر بن القاسم القاضی ابو بکر الباقلائی المالکی مجدد اعلیٰ درجہ کے فقیہ محدث اور اش سنت و جماعت کے مذہب اشعری طریقہ کے شاکس تھے۔ آپ اعلیٰ درجہ کے ذہین، ماہر فن، ذکاوت و صفات میں بہت ہی اونچے درجے پر فائز تھے۔ آپ کی وفات سن ۴۰۵ھ میں بغداد میں ہوئی۔

## الانصاف فیما یجب اعتقاده ولا یجوز الجہل بہ

### میں بیان کر دو عقائد

- 1 والإیمان بالله تعالیٰ یتضمن التوحید له سبحانه، والوصف له بصفاته، ونفی البقائص عنه الدالة علی حدوث من جازت علیه.
- 2 والتوحید له هو: الإقرار بأنه ثابت موجود، وإله واحد فرد معبود، لیس کثله شیء، علی ما قرر به قوله تعالیٰ: "والهکم إله واحد، لا إله إلا هو الرحمن الرحیم"، وقوله: "لیس کثله شیء"، وهو السميع المصور.
- 3 وأنه الأول قبل جمیع المحدثات، الباقی بعد المخلوقات، علی ما أخبر به تعالیٰ من قوله: "هو الأول والأخر والظاهر والباطن وهو بکل شیء علیم"، والعالم الذی لا ینفی علیه شیء، والقادر علی اختراع کل مصنوع، وإبداع کل جنس مفعول، علی ما أخبر به لی قوله تعالیٰ: "خالق کل شیء"، وهو علی کل شیء قدير.

وَأَنَّهُ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ. وَالِدَائِمُ الَّذِي لَا يَزُولُ. وَأَنَّهُ إِلَهٌ كُلُّ  
مَخْلُوقٍ وَمُهْدَعُهُ وَمُنْشِئُهُ. وَمَخْتَرَعُهُ وَأَنَّهُ لَمْ يَزَلْ مَسْمُومًا لِنَفْسِهِ  
بِأَسْمَائِهِ. وَوَاصِفًا لَهَا بِصِفَاتِهِ. قَبْلَ إِجْهَادِ خَلْقِهِ. وَأَنَّهُ قَدِيمٌ  
بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِ ذَاتِهِ. الَّتِي مِنْهَا: الْحَيَاةُ الَّتِي بِهَا بَأَنٌ مِنَ الْمَوْتِ  
وَالْأَمْوَاتِ. وَالْقُدْرَةُ الَّتِي أَبْدَعَ بِهَا الْأَجْنَاسَ وَالذُّنُوءَ. وَالْعِلْمُ  
الَّذِي أَحْكَمَ بِهِ جَمِيعَ الْمَصْنُوعَاتِ. وَأَحَاطَ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ.  
وَالْإِرَادَةُ الَّتِي صَرَفَ بِهَا أَصْنَافَ الْمَخْلُوقَاتِ.

وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ اللَّذَانِ أَفْرَكْتَ بِهِمَا جَمِيعَ الْمَسْمُوعَاتِ  
وَالْمُبْصَرَاتِ. وَالْكَلَامُ الَّذِي بِهِ فَارَقَ الْخَرَسَ وَالسَّكُوتَ وَذَوَى  
الْأَفْكَاتِ. وَالْبَقَاءُ الَّذِي بِهِ سَبَقَ الْمَكُونَاتِ. وَيَبْقَى بِهِ بَعْدَ جَمِيعِ  
الْفَانِيَّاتِ. كَمَا أَخْبَرَ سَيِّدَانَهُ فِي قَوْلِهِ: "وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ  
بِهَا وَذُرُّوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ". وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "أَنْزَلَهُ بِعَلَمِهِ"  
"وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعَلَمِهِ". وَقَوْلُهُ: "أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ لِلَّهِ  
الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً". وَقَوْلُهُ: "ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ".  
فَلْيَصُ تَعَالَى عَلَى اثْبَاتِ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِ ذَاتِهِ.

وَأَخْبَرَ أَنَّهُ ذُو الْوَجْهِ الْبَاقِي بَعْدَ أَنْ تَقْضَى الْبَاطِنِيَّاتِ. كَمَا قَالَ عَزَّ  
وَجَلَّ: "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ". وَقَالَ: "وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو  
الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ".

وَالْيَدَيْنِ الْاِثْنَيْنِ نَطَقَ بِأَثْبَاتِهَا لَهُ الْقُرْآنُ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: "يَلِ  
يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ". وَقَوْلُهُ: "مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ  
بِيَدَيَّ". وَأَتَمَّهَا لِيَسْتَأْجِرَ حَتِّينَ وَلَا ذَوَى صُورَةٍ وَهَيْئَةٍ.

وَالْعَيْنَيْنِ اللَّتَيْنِ أَفْصَحَ بِأَثْبَاتِهَا مِنْ صِفَاتِهِ الْقُرْآنُ وَتَوَاتَرَتْ  
بِهَذَاكَ أَخْبَارُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: "وَلَتَصْنَعُ عَلَى  
عَيْنِي: وَ"تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا". وَأَنَّ عَيْنَهُ لَيْسَتْ بِمَآسَةِ مِنَ الْخَوَاسِ.





(الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به۔ المؤلف: محمد بن الطيب  
بن محمد بن جعفر بن القاسم القاضي أبو بكر الباقلائي المالكي۔  
(السنن ۳: ۱۰۰-۹۸، طبع ۱۴۱۰ھ، مصر: دار الفکر،  
کراچی)

ترجمہ

1 اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا یہ ہے کہ اس کی توحید کا قرار کیا جائے، اور اس صفات سے  
وصوف کیا جائے۔ اس سے اس شخص کی نفی کی جائے جو حدوت پر دلالت کرتے  
ہوں۔

2 اس کے لیے توحید کا ماننا یہ ہے کہ اس بات کا اقرار کیا جائے کہ اس کو ثابت اور موجود ہونا  
ہائے۔ وہی اللہ ہے، انبیا ہے، کتاب ہے، مہود ہے، اس کی شکل کوئی نہیں ہے۔ سبباً  
کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

”وَالْهَكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ۔ (البقرہ: ۱۶۳)

ترجمہ تمہارا مہود ایک ہی مہود ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، جو سب پر مہربان، نہایت  
مہربان ہے۔

”لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ هُوَ الْغَنِيُّ۔ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشوریٰ: ۱۱)

ترجمہ کوئی چیز اس سے مشابہ نہیں ہے، اور وہی ہے جو ہر بات سمجھا دے، سب سمجھ دیتا ہے۔

3 اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات سے پہلے ہے۔ تو مخلوقات کے بعد بھی باقی رہے گا۔ سب کا  
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

”هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ۔ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔

(الحید: ۳)

ترجمہ وہی اوّل بھی ہے، اور آخر بھی، ظاہر بھی ہے، اور چھپا ہوا بھی۔ اور وہ ہر چیز کو پوری  
طرح سے جانتا ہے۔

وہ ایسا جاننے والا ہے کہ اس سے کوئی چیز مخفی نہیں ہے۔ وہ ایسا قدرت والا ہے کہ ہر  
چیز کو بنانے پر قادر ہے۔ وہ ہر قسم کی چیز کو پیدا کرنے والا ہے۔ فرمان باری تعالیٰ

ہے:

آیت ۴ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الانعام: ۱۰۲)

ترجمہ: وہ ہر چیز کا خالق ہے۔

آیت ۵ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (سورت المائدہ: ۱۰۱)

ترجمہ: اور وہ ہر چیز پر پوری برقی قدرت رکھتا ہے۔

4 اللہ تعالیٰ ہی (مبشر سے زندہ) ہیں، جس کو کبھی موت نہیں آئے گی۔ وہ دوزخ (مبشر

رہنے والے) ہیں، جس کو کبھی زوال نہیں۔ وہ ہر مخلوق کے معبود ہیں۔ وہی ایسا کرنے

والا، بنانے والا اور صانع ہے۔ وہ ہمیشہ سے اپنی ذات اور اسم کے ساتھ موجود

ہے۔ وہ مخلوقات کے پیدا کرنے سے پہلے ہی اپنی صفات کے ساتھ موصوف ہے۔

وہ اپنے انعام اور صفات ذاتی کے ساتھ قدیم ہے۔ جو یہ ہیں:

۱ صفت حیات جو اس کو موت اور اموات سے جدا کرتی ہے۔

۲ صفت قدرت جس سے تمام انواع و اقسام کی مخلوق پیدا ہوئی ہیں۔

۳ صفت علم جس سے تمام مخلوق کو شکا کر کیا ہے، اور جس سے تمام معلومات کا احاطہ کیا گیا

ہے۔

۴ صفت ارادہ جس سے قسم قسم کی مخلوقات میں تصرف کیا جاتا ہے۔

۶.۵ صفات جمع و بصر جن سے تمام سموات (سنی جانے والی چیزیں) اور ارضیات (دنیا کی

جانے چیزوں) کا ذراک ہوتا ہے۔

۷ صفت کام جو اس کو کائنات میں، ملکوت (جو کلمہ نہ کرنے کا نام ہے) و آفات میں جلا

ہونے سے جدا کرتا ہے۔

۸ صفت بقا جو تمام موتات (مخلوقات) سے پہلے موجود ہونے والا اور تمام چیزوں کے

خاتمہ ہونے کے بعد بھی باقی رہتی ہے۔

عیب کو اللہ تعالیٰ کا نثر ہے:

آیت ۶ وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی. قَدْ شَوَّاهُنَا. (الاعراف: ۱۸۰)

ترجمہ: اور نامے اچھے (اچھے اچھے) نام (اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں۔ ہذا اُس کا نامی) ناموں سے

پکارو۔

آیت ۷ - اَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِ (النساء: ۱۶۶)

ترجمہ - اس نے اسے اپنے علم سے نازل کیا ہے۔

آیت ۸ - وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَلَا تَضْعُ اِلَآ بِعِلْمِهِ (نور: ۱)

ترجمہ - اور کسی مادہ کو جو وہی حمل ہوتا ہے، اور جو کچھ وہ خلق ہے، وہ سب اللہ تعالیٰ کے علم سے ہوتا ہے۔

آیت ۹ - اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَهُمْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً (حم السجده: ۱۵)

ترجمہ - بھلا کیا ان کو یونہی سہا جھکا کہ جس اللہ نے ان کو پیدا کیا ہے، وہ طاقت میں ان سے کہیں زیادہ ہے؟

آیت ۱۰ - اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ الَّذِيْ يُؤْتِيْكَوَالْمَالَةَ (الذاریات: ۵۸)

ترجمہ - اللہ تعالیٰ تو خود ہی رزاق ہے، مسکلم قوت والا۔

یہ تمام آیات اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے اس صفات کے ثبات کرنے میں تھیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس کی بھی خیمہ دی ہے کہ اس کے لیے صفات و جہتیں ہیں۔ اس کی ذات

قرن ۱۶ کے قرن کے بعد بھی باقی رہنے والی ہے۔ جیسا فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

آیت ۱۱ - كُلُّ شَيْءٍ خَالِثٌ اِلَّا وَجْهَهُ (القصاص: ۸۸)

ترجمہ - سوائے ذاتِ خداوندی کے ہر چیز اپنی ذات سے فانی اور معدوم ہے۔

آیت ۱۲ - وَيَبْقٰى وَجْهٌ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ (الرحمن: ۲۷)

ترجمہ - بس باقی رہے گی ذاتِ تیرے پروردگار کی جو بزرگی، عظمت والا ہے۔

اس کے لیے صفت یہ بیان نہیں ہے جس کا اثبات قرآن مجید میں ہے:

آیت ۱۳ - قُلْ يٰۤاَيُّهَا مَنسُوْطَتَانِ ۚ مُّثَقِّفِيْ كَيْفَ يَشَآءُ (المائدہ: ۶۴)

ترجمہ - بلکہ اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ پوری صحت کشادہ ہیں۔

آیت ۱۴ - يٰۤاَيُّهَا اِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيْ يَدٰىیْ (ع: ۷۵)

ترجمہ - اے ابلیس! تجھے کس بات نے روکا تہہ کہنے سے اس کو جس کا میں نے اپنے دونوں

ہاتھوں (اور قدرت خاصہ) سے تیار۔

دونوں ہاتھ جو دھنکے میں اور نہ کوئی صورت اور قیمت دے تھیں۔

اور اس نے ایسے وقت میں بھی ہے جس کو اثبات قرآن کریم نے اس کی صفات کو

بیان کرتے ہوئے بڑی فصاحت سے کیا ہے۔ ہناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث

مبارکہ میں بھی تو اس کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

آیت ۱۵ وَلْيَخْشَصَّ عَلَىٰ نَفْسِهِ (طہ: ۳۹)

ترجمہ اور تاکہ تو (اسے) اپنی ہی شکل کے سامنے پرورش نہ کرے (یعنی تاکہ تیری

پرورش میری شکل اور گہائی میں ہو)۔

آیت ۱۶ تَخْجُرْ حِیًّا بِأَعْيُنِنَا (الزمر: ۱۳)

ترجمہ وہ ہماری آنکھوں کے سامنے نکلتی ہے۔

اس کی صفت میں یقیناً اس میں سے ایک خاصہ نہیں ہے۔ نہ یہ تجارت و رافضیہ

نہ شہید ہے۔

اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ارادہ کرنے والا، مشیت والا ہے۔ وہ محبت کرنے والا اور انہض

کرنے والا بھی ہے۔ وہ رافضی اور عدم ہونے والا ہے۔ وہ اوستی اور غشی والا بھی

ہے۔ وہ زہیم اور زہیم بھی ہے۔ اس لیے کہ ہر صفت اس کے ساتھ اور مشیت

وہی بندوں کے ہرے میں ہیں۔ نہ کہ اس کے غضب نے اسے جو اس نے بغیر

ہو۔ اس کے رضا اللہ نہیں ہے کہ اس کی طبیعت میں طوفان پیدا کرے، غیور و غضب

اس کو واقع ہو اور کیونکہ وہ اپنے اندر پاک ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں ان اور

نقیر کے اثرات سے بہت ہی بلند و بالا ہے۔

اللہ تعالیٰ زل سے ہی اس پر راضی ہیں جس کے ہرے میں اس کا خم ہے کہ اس نے

عمل کو نہ کیا۔ یہ ان پر ہوئے اور ان کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔ اور اس پر کیا و غضب میں

ہیں جس کے بارے میں اسے خم ہوتا ہے کہ اس کے عمل کا خاتمہ نہ ہو جاتا ہے۔ نہ کہ

انہی سبھی میں، مگر ہوتا ہے۔ فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

آیت ۱۷ اَفْعَالٌ لِّہِا یُؤْمِنُ (یونس: ۱۰)

ترجمہ: یوں چاہا ارادہ کر رہا ہے، مگر کرتا ہے۔

آیت ۱۸ یُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ (البقرہ: ۱۸۵)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا معاملہ کرنا چاہتا ہے، اور تمہارے لیے مشکل پیدا کرنا نہیں چاہتا۔

آیت ۱۹ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ اَنْ نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ (النحل: ۳۰)

ترجمہ: جب ہم کسی چیز کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو اسے وہی طرف سے صرف اتنی بات بتائی جاتی ہے کہ تم اسے کہتے ہیں: ”ہو جا“۔ اس سے وہ ہو جاتی ہے۔

آیت ۲۰ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا عَنْهُ (اسراء: ۱۱۹)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ ان سے خوش ہے اور یہ اس سے خوش ہیں۔

آیت ۲۱ وَمَا تَشَاوَوْْنَ اِلَّا اَنْ يَّقْضَ اللّٰهُ اِنْ اَشَاءَ عَلَيْكُمْ اَمْرًا (سجہ: ۳۰)

ترجمہ: ہر قسم پر ہو گئے نہیں جب تک اللہ چاہے۔ اور اللہ تعالیٰ علمِ نامکبھی مالک ہے، رحمت ہے، بھی، نیک۔

یہ اس طرح کی آیات میں ہے، اہمیت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ یوں چاہتا ہے، وہی ارادہ کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ وحش پر استواء فرماتے ہوئے ہیں۔ اور تمام مخلوقات پر اس کا غلبہ و تحم برائی ہے۔ جیسا کہ فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

آیت ۲۲ اَلَمْ يَخْلُقْ عَلٰى الْعَرْشِ الْمَقْشُوْرَ (سورۃ النبی: ۵)

ترجمہ: وہ بڑی رحمت والا وحش پر استواء فرمائے ہوئے ہے۔

اللہ تعالیٰ کا یہ استواء کسی مہمت (چھوٹے) اور نیابت کے بغیر ہے۔ نہ وہ کسی کے قریب و اجابت میں ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

آیت ۲۳ وَهُوَ الَّذِيْ فِي السَّمَاءِ اِلٰهٌ وَفِي الْاَرْضِ اِلٰهٌ وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ (الفرج: ۸۲)

(الفرج: ۸۲)

ترجمہ وہی (اللہ تعالیٰ) ہے جو آسمان میں جی سمجھ رہا ہے اور زمین میں بھی سمجھ رہا ہے اور وہی ہے جو حضرت یونسؑ کو بھی مالتے ہے، مگر وہ بھی مالتے۔

6 اللہ تعالیٰ آخرت یعنی بدست میں اپنے سونے بندوں کے لیے بھی فرمائیں گے۔ یہی وہ اللہ تعالیٰ کا دیدار کوئی آنکھوں سے کریں گے۔ جیسا کہ قرآن مجید اس بارے میں ملاحظہ فرمائیے:

آیت ۲۲ وَجُودُ يَوْمَئِذٍ نَّظَرٌ ۚ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (یوسف: ۲۲)

ترجمہ اس دن ہر شخص سے تردد تازہ ہوں گے مالتے، ہر ک طرف: دیکھتے ہوئے۔  
اس بات کی تاکید قرآن پاک کہ اس آیت سے بھی ہوئی ہے جس میں کافروں کا ذکر ہے:

آیت ۲۵ كَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُودُونَ (المطہرین: ۲۵)

ترجمہ ہرگز نہیں! حقیقت یہ ہے کہ لوگ اس دن اپنے پروردگار کے دیدار سے محروم ہوں گے۔

اس طرح (آیت باری تعالیٰ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیے) کہ لپے ہے۔ دیدار خداوندی کے مسئلہ میں مومنوں اور کافروں کے لیے غم اُن۔ اُنک ہے۔ اس بارے میں حدیث صحیحہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی موجود ہیں۔

اور جو اس بارے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے قرآن مجید میں بیان ہو ہے:

آیت ۲۶ رَبِّ اَرِنِيْ اَنْظُرُ إِلَيْكَ (اِبراهيم: ۱۲۳)

ترجمہ میرے پروردگار! مجھے یہ دکھا دیجئے کہ میں آپ کو دیکھ لوں۔  
اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رؤیتِ بصری کے حوالہ کا علم نہ ہوتا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی بھی اس کا سوال کرنے کی جرأت نہ کرتے۔  
پوری آیت کریمہ یوں ہے:

آیت ۷ وَلَمَّا جَاءَ مُوسٰى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ اَرِنِيْ اَنْظُرُ إِلَيْكَ ۚ قَالَ لَنْ نُّرَافِقَكَ وَلٰكِنِ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِذَا اسْتَفْزَرَ مَكَانَهُ فَسَوْفَ



خلق ہونے اور مخلوقات کی صفات کے ساتھ متصف ہونے سے پاک و مبرا ہے۔  
اسی طرح اللہ تعالیٰ کو حرکت و اقبال اور قیام و قعود کے ساتھ بھی متصف نہیں کیا جاسکتا۔  
کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

آیت ۱ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشوریٰ: ۱۱)

ترجمہ کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، اور وہی ہے، جو ہر بات سنا، سب کچھ دیکھتا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا یہ بھی فرمان ہے:

آیت ۲ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا  
أَحَدٌ. (سورۃ اعراس: ۳۱-۳۲)

ترجمہ کہہ دو: ”بات یہ ہے کہ اللہ بزرگناں سے ایک ہے۔ اللہ ہی ایسا ہے کہ سب اس کے  
مقابل میں، دو کسی کا مقابل نہیں۔ نہ اس کی کوئی اولاد ہے، اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے۔  
اور اس کے جوڑ کا کوئی بھی نہیں۔“

اس لیے کہ یہ صفات حادث اور مخلوق ہونے پر دلالت کرتی ہیں، اور اللہ تعالیٰ تو اس  
سے بہت بلند اور برتر ہے۔

آخر یہ کہنا چاہئے کیا اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نہیں ہے:

آیت ۳ اَلَمْ نَخْلُقْ عَلَى الْعَرْشِ اسْمٰوٰی. (سورۃ طہ: ۵)

ترجمہ وہی کی رحمت والو عرش پر استواء فرمائے: وہی ہے۔

ہم نہیں گئے: ہاں! اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی فرمایا ہے۔ ہم ان جیسی آیات و احادیث کو  
مطلق مانتے ہیں لیکن ہم اللہ تعالیٰ سے حادث اور مخلوق کی صفات کی نفی کرتے ہیں،  
اور ہم کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا استواء مخلوق کے استواء کے ساتھ برتر مشابہ نہیں ہے۔  
ہم یہ بھی نہیں کہتے: عرش اللہ تعالیٰ کا جوئے قرار ہے، اور عرش اس کا مکان یعنی رہنے  
کی جگہ ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ تو موجود تھے، حالانکہ اس وقت مکان نہیں تھا۔ پھر  
جب اللہ تعالیٰ نے مکان کو پیدا کیا تو کسی قسم کی کوئی تہہ بنی نہیں آئی۔



## 7 حضرت امام، ائمہ، عثمان بن سعید بن

عثمان بن عمر أبو عمرو الدانی (المتوفی

۳۴۴ھ) کے عقائد

حضرت عثمان بن سعید بن عثمان بن عمر ابو عمرو دانی اندلس کے ایک شہر دانیہ میں  
ایک صحیحہ کو پیدا ہوئے۔ اپنے زمانہ میں ”عربی“ کے طور پر مشہور و معروف ہوئے۔  
آپ امام زمانہ، طائست الدبر، فہمہ نقاری، شیخ مشقش ائمہ کبار تھے۔ آپ حج کے  
پہلے آئے تو آپ مصر بھی تشریف لے گئے۔ تو وہاں بے شمار مخلوق نے آپ سے  
استفتاء کیا۔ پھر آپ وطن واپس لوٹ گئے۔ آپ نے ۳۴۴ھ میں وفات  
پائی۔ مرقعات میں آپ کی کتب کو بیرونی حیثیت حاصل ہے۔ جن میں سے چند یہ  
تھیں:

التیسیر، المقنع، جامع البیان، الوقف والابتداء، البیان فی حد  
آی القرآن، المحکم فی النقط، علم الھندہ میں آپ کی کتاب: ”الرسالة  
الوافیة لمذہب أهل السنة فی الاعتقادات وأصول الدیانات“  
مشہور و معروف ہے۔

حضرت امام ابو عمرو دانی وہ عظیم شخصیت ہیں جن کی کتاب ”التیسیر“ کو امام شافعی نے  
مذکور کیا ہے۔ اس کو تمام مدارس میں پڑھا جاتا ہے۔ اور اس کتاب کو قراءت سے بعد  
کی بنیاد سمجھا جاتا ہے۔

# الرسالة الواقية لمذهب أهل السنة في الاعتقادات وأصول الديانات من بيان كروه عقائد

عنتر الله، اقترى عثمان بن سعيد بن عثمان بن مرهم عمرو مدني (المتوفى ١٢٠٠ هـ)  
لله الشكر

## فصل 1: في بيان التوحيد

1 والإيمان بالله تعالى: يتضمن التوحيد له سبحانه، والوصف له بصفاته، ونفي الصفات عنه الذالة على حدوث من جازت عليه، والتوحيد له: هو الإقرار بأنه ثابت موجود، وواحد معبود، على ما ورد به قوله تعالى: وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم.

وأنه الأول قبل جميع المحدثات، الباقى بعد فناء المخلوقات، على ما أخبر به تعالى في قوله: "هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم". والعالم هو الذي لا يخفى عليه شيء. والقادر على اختراع كل مضموع وإبداع كل جنس مفعول على ما أخبر به في قوله: خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل. وأنه الحي الذي لا يموت، والدائم الذي لا يزول، إله كل مخلوق ومبدعه ومنشئه ومخترعه

تأليف

1 هذا هو بيان التوحيد كما كان في توحيد أمه، كما يابن، والى كونه

میں قبول کیا جائے۔ اس سے ان نقائص کی نفی کی جائے جو حدیث پر ثابت کرتے ہیں۔ اس کے لیے توحید کا ماننا یہ ہے کہ اس بات کا اقرار کیا جائے کہ اس کو ثابت اور موجود مانا جائے۔ وہی یکتا ہے معبود ہے۔ میں کہ اللہ تعالیٰ کو فرمان ہے:

۱ **وَالْهَکْمُ لِلَّهِ وَاجِدٌ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ۔** (البقرہ: ۱۶۳)

ترجمہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ جو سب پر مہربان بہت مہربان ہے۔

اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات سے پہلے ہے۔ تمام مخلوقات سے بعد بھی باقی رہے گا۔ میں کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

۱ **هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ۔ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔**

(الحدیث: ۳)

ترجمہ وہی اول بھی ہے، اور آخر بھی، ظاہر بھی ہے، اور چھپا ہوا بھی۔ اور وہ ہر چیز کو پوری طرح جانتا ہے۔

وہ ایسا بنائے والا ہے کہ اس سے کوئی چیز چھپی نہیں ہے۔ وہ ایسا قدرت والا ہے کہ ہر چیز کو بنانے پر قادر ہے۔ وہ ہر قسم کی چیز کو جو دیکھنے والا ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:

۲ **أَنَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ۔ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ۔** (الزمر: ۶۲)

ترجمہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے۔ اور وہی ہر چیز کا رکھوالا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی (ہمیشہ سے زندہ) ہیں، اس کو کبھی موت نہیں آئے گی۔ وہ دائم (ہمیشہ رہنے والے) ہیں جس کو کبھی زوال نہیں۔ وہ ہر مخلوق کے معبود ہیں۔ وہی ایسا ذکر کرنے والا، بنانے والا اور صفاتی ہے۔

2 **وَأَنَّهُ لَمْ يَزَلْ مَسْمِيًّا بِأَسْمَائِهِ، وَوَصْفًا لَهَا بِصِفَاتِهِ قَبْلَ إِيجَادِ خَلْقِهِ، وَأَنَّهُ قَدِيمٌ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِ ذَاتِهِ الَّتِي مَنَحَهَا:**

۱ **الْحَيَاةَ الَّتِي بَانَ بِهَا مِنَ الْأَمْوَاتِ وَالْمَوَاتِ،**

۲ **وَالْقُدْرَةَ الَّتِي أُنْذِعَ بِهَا الْأَجْنَاسَ وَالذَّوَاتِ،**

والعدم الذى أحكم به جميع المصنوعات، وأحاط بجميع  
المعومات.

والإرادة التى صرف بها جميع أصناف المخلوقات.

والسمع والبصر اللذان أدرك بهما جميع المصنوعات  
والبصرات.

والكلام الذى بآلئ فيه أهل السكوت والخرس وقوى الألفاظ.  
والبقاء الذى سبق به المكنونات، وبآلئ معه جميع تقانيات، كما  
أخبر تعالى فقال: "ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها" الآية

وقال جل ثناؤه: "لله لا إله إلا هو الحى القيوم". وقال عز وجل:

"وتوكل على الحى الذى لا يموت". وقال: فإن لم يستجبوا لكم

فأعظمو! إنما أنزل بعلم الله. وقال: لكن الله يشهد بما أنزل

إلى أن أنزله بعلمه. وقال: وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه.

وقال: "فنبقصن عليهم بعلم". وقال: ألا يعلم من خلق وهو

اللطيف الخبير. وقال: "ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس

به نفسه". وقال: يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور.

وقال: "إننى معكم سمع وأرى". وقال: إنه هو السميع العليم.

وإنه هو السميع البصير. و: العليم القدير. وقال: إنما يريدن

أنه أن يعذبهم بها فى الدنيا. وقال: إنما قولنا لشيء إذا أردناه

أن نقول له كن فيكون. وقال: أولم يروا أن الله الذى خلقهم

هو أشد منهم قوة. وقال: ذو القوة المتين. وقال: ويحذركم

الله نفسه. وقال: واصطنعتك لنفسى. وقال: تعلم ما فى

نفسى ولا أعلم ما فى نفسك. وقال: خاذوا سيوفه ونفخت فيه

من روحى. وقال: قل أى شيء أكبر شهادة قل إنه شهيد بينى

وبينكم فى أشباه هذه الآية

ترجمہ ۱۱ ہمیشہ سے اپنی ذات اور اسما کے ساتھ موسوم ہے۔ وہ مخلوقات کے پیدا کرنے سے پہلے ہی اپنی صفات کے ساتھ موصوف ہے۔ وہ اپنے افعال اور صفات ذاتی کے ساتھ قدیم ہے۔ جو یہ تھا:

- ۱ صفتِ حیات جو اس کو موت و راسخات سے جدا کرتی ہے۔
- ۲ صفتِ قدرت جس سے تمام انوار و اقسام کی مخلوق پیدا ہوئی تھی۔
- ۳ صفتِ علم جس سے تمام مخلوقات کو تکلم کیا ہے اور جس سے تمام معلومات کا احاطہ کیا گیا ہے۔

۴ صفتِ ارادہ جس سے قسم قسم کی مخلوقات میں تصرف کیا جاتا ہے۔

۵ صفاتِ سمیع و بصیر جس سے تمام سموات (یعنی بنے والی چیزیں) اور مہضرات (دیکھی بنے چیزیں) کا ادراک ہوتا ہے۔

۷ صفتِ کام جو اس کو دیکھنا، سننا، سکوت (جو تعظیم نہ کرنے کا نام ہے) اور اوقات میں بیٹھا ہونے سے جدا کرتا ہے۔

۸ صفتِ بقا جو تمام مکونات (مخلوقات) سے پہلے موجود ہونے کو اور تمام چیزوں کے فنا ہوجانے کے بعد بھی باقی رکھتی ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

آیت ۱ وَبَدَأَ الْإِنْسَانَ الْفَخْطَلِ. فَادْعُوهُ بِهَا. (الاعراف: ۱۸)

ترجمہ اور اس نے انسان کو فاختل (پتھر سے بنے ہوئے) سے پیدا کیا۔ اب اس کو فاختل ہی کے ہیں۔ اب اس کو فاختل ہی کے ہیں۔

آیت ۲ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ. (سورۃ البقرہ: ۲۵۵)

ترجمہ اللہ وہ ہے جس کی سوا کوئی معبود نہیں، جو ہمہ ازل و ہمہ ابد ہے، جو پوری کائنات سنبھالے ہوئے ہے۔

آیت ۳ وَكَوْنُ كُلِّ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ. (الفرقان: ۵۸)

ترجمہ اور تمام اس ذات پر بھروسہ رکھو جو زندہ ہے، جسے کبھی موت نہیں آئے گی۔

آیت ۴ فَاِنْ لَّمْ يَسْتَجِبْزُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا اَنَّهُمْ اُولُوْا اَلْبَابِ يَعْلَمُ لَكُمْ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا

هُوَ۔ فَقُلْ أَنتُمْ مُسْلِمُونَ۔ (ہود: ۱۵)

ترجمہ اس کے بعد اگر یہ تمہاری بات قبول نہ کریں تو (اے لوگو!) یقین کر لو کہ یہ وہی صرف اللہ تعالیٰ کے علم سے آتری ہے۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے۔ تو کیا آپ تم فرماں بردار بنو گئے؟

آیت ۵ لٰكِنَ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ۔ وَكُلٌّ بِالذِّكْرِ شَهِيدٌ۔ (النساء: ۱۶۶)

ترجمہ لیکن اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تم پر نازل کیا ہے، اس کے بارے میں وہ خود بھی گواہی دیتا ہے کہ اس نے اسے اپنے علم سے نازل کیا ہے، اور فرشتے بھی گواہی دیتے ہیں، اور (یوں تو) اللہ تعالیٰ کی گواہی بالکل کافی ہے۔

آیت ۶ وَمَا تَحْضِلُ مِنْ أُنثٰی وَلَا تَضْعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ۔ (طافر: ۱۱)

ترجمہ اور کسی مادہ کو جو کوئی حمل ہوتا ہے، اور جو کچھ وہ بنتی ہے، اور وہ سب اللہ تعالیٰ کے علم سے ہوتا ہے۔

آیت ۷ فَلَنَقْضِ عَنْهُمْ بِعِلْمِهِ وَمَا كُنَّا غَافِلِينَ۔ (الاعراف: ۷)

ترجمہ پھر ہم ان کے سامنے سارے واقعات خود اپنے علم کی بنیاد پر بیان کر دیں گے، (کیونکہ) ہم (ان واقعات کے وقت) انہیں غائب نہیں تھے۔

آیت ۸ اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ۔ وَهُوَ اللَّطِیْفُ الْخَبِيرُ۔ (الملک: ۱۳)

ترجمہ بھلا جس نے پیدا کیا وہی نہ جانے؟ جب کہ وہ بہت باریک بین، عمل طور پر باخبر ہے!

آیت ۹ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا كُونُوسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ۔ (ق: ۱۶)

ترجمہ اور حقیقت یہ ہے کہ ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے، اور اُس کے دل میں جو خیالات آتے ہیں، ان (تک) سے ہم خوب واقف ہیں، اور ہم اس کی شہ رگ سے بھی زیادہ اُس کے قریب ہیں۔

آیت ۱۰ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ۔ (مؤمن: ۱۹)

ترجمہ اللہ تعالیٰ آنکھوں کی پوری کو بھی نہیں بھٹاتا ہے، اور ان باتوں کو بھی جن کو سینوں نے چھپا رکھا ہے۔

آیت ۱۰ اِنَّمَا مَعَكُنَا اُسْمَعُ وَاَرْسَلُ (طہ: ۴۶)

ترجمہ میں تمہارے ساتھ ہوں میں بھی رہا ہوں، اور کیونگی، نہ ہوں۔

آیت ۱۱ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (الانعام: ۶۲)

ترجمہ شناسنے والا وہی ہے جو ہر بات سنا، اب سمجھ جاتا ہے۔

آیت ۱۲ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (نمل: ۱۸)

ترجمہ شناسنے والا وہی ہے جو ہر بات سنا، اب سمجھ جاتا ہے۔

آیت ۱۳ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (المرم: ۵۳)

ترجمہ اور وہی ہے جس کا علم بھی کمال ہے، قدرت بھی کمال۔

آیت ۱۴ اِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ اَنْ يُعَذِّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا (التوبہ: ۸۵)

ترجمہ اللہ تعالیٰ تو یہ چاہتا ہے کہ تم چیزوں سے ان کو دنیا میں عذاب دے۔

آیت ۱۵ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا اَرَدْنَاهُ اَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (احقاف: ۴۰)

ترجمہ اور جب ہم کسی چیز کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو ہماری صرف سے صرف اتنی

بات ہوتی ہے کہ ہم اسے کہتے ہیں: "ہو جائے" پس وہ ہو جاتی ہے۔

آیت ۱۶ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً (مجادلہ: ۱۵)

ترجمہ بھلا ان کو یہ نہیں سوجھا کہ جس اللہ نے ان کو پیدا کیا ہے، وہ وہ طاقت میں ان سے

کتنے زیادہ ہے؟

آیت ۱۷ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ (لہذا رات: ۵۸)

ترجمہ اللہ تعالیٰ تو کسی رزاق ہے، قلم قدرت والا۔

آیت ۱۸ وَيُخَذُّكُمْ اللهُ بِنَفْسِكُمْ (آل عمران: ۲۸)

ترجمہ اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات سے لے رہا ہے۔

(یعنی اپنے ذاتی جلال اور قہر سے ڈراتا ہے۔)

آیت ۲۰ وَاصْطَفَعْنَاكَ لِنَتَفَقَّسَ (طہ: ۴۱)

ترجمہ اور تفسیر کو اپنی ذات کے لیے خاص کر لیا۔

آیت ۲۱ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ. إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ. (المائدة: ۱۱۶)

ترجمہ تو تو میرے باطن اور ضمیر کی بات کو خوب جانتا ہے اور میں تیرے جی کی بات کو بالکل نہیں جانتا، اس لیے کہ بے شک تو ہی تمام پوشیدہ باتوں کا جاننے والا ہے۔

آیت ۲۲ فَإِذَا سَأَلْتَهُ وَتَقَعَتْ فِيهِ مِزْوَجِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (النجم: ۲۹)

ترجمہ لہذا جب میں اس کو پوری طرح بتاؤں، اور اس میں اپنی روت پھونک دوں تو تم سب اس کے آگے سجدے میں گر جاؤ۔

آیت ۲۳ قُلْ أَنتَ شَهِيدٌ أَكُنْتُ شَهِيدًا قُلِ لِلّٰهِ شَهَادَةُ جُنْحٍ وَبَدَأَكُمْ (الانعام: ۱۹)

ترجمہ کہو: کون سی چیز ایسی ہے جو (کسی بات کی) گواہی دینے کے لیے سب سے علی درجے کی ہو؟۔ کہو: ”اللہ“ (اور وہی) میرے اور تمہارے درمیان گواہ ہے۔

اس طرح کی آیات بی شمار ہیں۔

3 فصص سبحانه على إثبات أسمائه وصفاته ذاته، فأخبر جل ثناؤه أنه ذو الوجه الباقي بعد تقضي الباضيات، وهلاك جميع المخلوقات، وقال تعالى: ”كل شيء هالك إلا وجهه“، وقال: ”ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام“.

ترجمہ یہ تمام آیات اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے اسما، وصفات کے ثابت کرنے میں نصیب ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس کی بھی خبر دی ہے کہ اس کے لیے صفت و جد بھی ہے۔ اس کی ذات قرن ہائے قرن کے بعد بھی باقی رہنے والی ہے۔ تمام مخلوق بیکار ہوئے والی ہے:

آیت ۱ كُلُّ شَيْءٍ وَحَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ. (الفصص: ۸۸)

ترجمہ سوائے ذاتِ خداوندی کے ہر چیز اپنی ذات سے فانی اور معدوم ہے۔

آیت ۲ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. (الرحمن: ۲۷)

ترجمہ جس باقی رہے گی ذات تج سے پروردگار کی جو بزرگی اور عظمت والا ہے۔



4 والیدین: علی ما ورد من اثباتہما فی قوله تعالیٰ مخیراً عن نفسه فی کتابہ: "وقالت اليهود ید اللہ مغلولہ. غلت ایدیہم" الآية. وقال عزوجل: "ما منعک أن تسجد لما خلقت بیذی". ولیستأبجارحتین. ولا ذواتی صورة. وقال تعالیٰ: والسموات مطویات بیمینة. وتواترت بأشیاء ذلک من صفاتہ عن الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وقال: "کلنا یدنیہ یمین" یعنی صلی اللہ علیہ وسلم أنه لا یتعذر علیہ بأحدیہما ما یتأتی بالآخری

ترجمہ: اس کے لیے وقت یہ ہیں جس سے جس کا اثبات قرآن مجید میں ہے:

آیت 1 "وقالت اليهود ید اللہ مغلولہ. غُلَّتْ اُیْدِیْہُمْ وَوُجِعُوا بِمَا قَالُوا. یٰلَہٰذَا مَا مَلَسُوْطَتَانِ یَنْفَعُ کَیْفَ یَشَاءُ. (المائدہ: ۶۴)

ترجمہ: اور یہ وہی کہتے ہیں کہ: "اللہ تعالیٰ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں"۔ ہاتھ تو خود ان کے بندھے ہوئے ہیں۔ اور جو بات انھوں نے کہی ہے اس کی وجہ سے ان پر لعنت الگ پڑی ہے، اور اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ پوری طرح کشادہ ہیں، وہ جس طرح چاہتا ہے اُخرج کرتا ہے۔

آیت 2 "یٰٰ اٰیِیْسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِیْذَیْکَ. (ص: ۵۰)

ترجمہ: اے ایس! تجھے کس بات نے روکا سجدہ کرنے سے کہ جس کو میں نے اپنے دونوں ہاتھوں (اور قدرت خدا) سے بنایا۔

ترجمہ: وہ دونوں ہاتھ چار ٹہنی ہیں اور نہ وہ کسی صورت اور ہیئت والے ہیں۔

آیت 3 "وَمَا قَدَرُوا اللہَ حَقَّ قَدْرِہٖ وَالْاَرْضُ بِجَمِیْعِہَا قَبْضَتُہُ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوٰیٰتٌ بِّیْمِیْنِہٖ. سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ. (الزمر: ۶۷)

ترجمہ: اور ان لوگ قرآن کے مرتکب ہو گئے ہیں۔ حقیقت تو یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور قدر و مراتب کو سمجھنے سے حق نہیں۔ چنانچہ یہ وہی لوگ ہیں کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی عظمت نہیں کی جیسے۔ اللہ تعالیٰ کی عظمت کا حق تھا (اور حق عظمت والا کہہ کر) قول

تو جہ کے بغیر ممکن نہیں۔ حالانکہ اس کی شان یہ ہے کہ اس دنیا زمین اس کی مٹا بھی  
میں ہوگی، وہی مس کے روز۔ اور تمام آسمان اپنے ہوئے ہوں گے، اس کے دائیں  
باتھ میں۔ پس پائی ہے اس پر وردگار کی اور برتر ہے، وہ اس دن کے ہر شرک سے جو  
وہ کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی ان صفات کے بارے میں احادیث متواتر ہیں۔

آپ ﷺ کا فرمان مبارک ہے:

"كَلَّمَائِلَهُوَيَحْيِيهِمْ"

(مسند حمیدی رقم ۵۸۸، ابن ابی شیبہ رقم ۱۳، مسند احمد رقم ۶۳۹۲؛ مسلم رقم ۱۸۲؛  
نسائی رقم ۴۳۸۵، سنن کبریٰ سنن کبریٰ رقم ۱۰، سنن ۸، شرح السنن  
بنو قریبہ رقم ۲۳)

اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ دائیں ہی ہیں۔

یعنی اس کو اس قسم کا کوئی عذر نہیں ہے کہ وہ جو ایک ہاتھ سے کر سکتا ہے، وہ دوسرے  
سے نہیں کر سکتا۔

ترجمہ

5

والاعین: کہا أفصح القرآن بإثباتها من صفاته فقال عز وجل:  
"واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا"، وقال: "واصنع الفلک  
بأعيننا"، وقال: "هجري بأعيننا"، وقال: "ولتصنع على عيني". و  
ليست عينه بحاسة من الحواس، ولا تشبه الجوارح والأجناس  
إذ: ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير". وقال صل الله عليه  
وسلم حين ذكر الدجال: "وإنه أعور". وقال: "وإن ربكم ليس  
بأعور". فأثبت له العيون.

اور اس کے لیے صفت عین بھی ہے جس کا اثبات قرآن کریم نے اس کی صفات کو  
بیان کرتے ہوئے بڑی فصاحت سے کیا ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ کی احادیث  
مبارکہ میں بھی تو اتر کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا. (الطور: ۴۸)

آیت ۱

ترجمہ: اور تم اپنے پروردگار کے حکم پر بند رہو کیونکہ تم میری نگاہوں میں (یعنی نام پر) آپ جو بہیم کی عظمت کر رہے ہیں۔

آیت ۲: وَأُضْطَعِ الْفُلُكُ بِأَعْيُنِنَا (ہود: ۴۰)

ترجمہ: ... کی نگاہوں کے ماتحت... کے حکم کے مطابق چلتی رہے۔

آیت ۳: تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا (الزمر: ۲۱)

ترجمہ: ... کی نگاہوں کے ماتحت چلتی ہے۔

آیت ۴: وَلِلطُّغْيَانِ عَلَى عَنِينٍ (طہ: ۴۹)

ترجمہ: و طغیان (بے ہوشی) میری آنکھ کے ماتحت پروش گیا جائے (یعنی طغیان میری پروش میں غرق ہو جائے اور میری نگاہوں میں ہو جائے۔)

ترجمہ: میں نے صفت میں یعنی ان میں سے ایک صفت میں ہے۔ یہ جو اس امر میں نے شاپ ہے۔ یعنی:

آیت ۵: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، وَهُوَ الشَّيْخُ الْمُبِينُ (الشوریٰ: ۱۱)

ترجمہ: کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، وہ (یعنی) وہی ہے جو اس کے ساتھ ہے۔  
 کتاب دوم: اور میری نگاہوں کے ماتحت ہے۔ یہ آپ کی عظیم شان و عبادت کا بیان کیا:  
 "وہی ہے جس نے آسمان کو بنایا۔"

آپ صریحاً فرماتے ہیں کہ:

"تقریباً آپ کا تائید ہے۔" (مجموعہ رقم ۹۰۰، ج ۱، صفحہ ۲۰۵، موسم ۲۰۲۸ء)  
 اس حدیث میں آپ کی شان و عبادت کے لئے یہ دونوں آیتوں کا ثبوت لیا ہے۔

## فصل ۲: فی ذکر بعض الصفات لله

6 ومن قولهم: إن الله تعالى لم يزل مريدًا، وشأنياً، وحمياً، ومبغضاً، وراضياً، وساخطاً، وموالياً، ومعادياً، ورحيماً، ورحماناً، وأن جميع هذه الصفات راجعة إلى إرادته في عباده، ومشيئته في خلقه، إلا إلى غضب يغيره، ورضاً يسكن ضبعاً له، وحكيً وغيبً يلققه.

وَجِبِّيْ بُحْبُهًۢمۡ ۚ وَ اِنَّهٗ تَعَالٰی رَاجِضٌ فِیۡ اَرْزَاقِهٖۤ اَعْمٰی ۙ اِنَّهٗ بِالْاِیْمَانِ مُخْتَمۡمٌ ۙ عَمَلُهٗ وِیَواۤفِیۡ بِهٖ ۚ وَ غَضِبَ اَنْ عَنِیۡ مِّنْ یَّعْلَمُ اِنَّهٗ بِالْکُفْرِ مُخْتَمۡمٌ ۙ عَمَلُهٗ وِیَکُوْنُ عَاقِبَۃً اَمْرًا ۚ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی جَدَّ: "فَعَالٍ لِّمَا یُرِیدُ" ۚ وَقَالَ: "اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَیْءٍ ؕ اِذَا اَرَدْنَاۤ اَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ کُنْ فِیْکُوْنُ" ۚ وَقَالَ تَعَالٰی: "رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُمْ وَ رَضُوْا عَنْہُ" ۚ وَقَالَ: "لَیْسَ مَا قَدِمْتُ لَہُمْ اَنْفُسَہُمْ اَنْ سَخَطْتُہٗ عَنْہُمْ" ۚ وَقَالَ: "یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ" ۚ وَقَالَ: "اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ التَّوَّابِیْنَ وَ یُحِبُّ الْمُنْتَظَرِیْنَ" ۚ وَقَالَ: "فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْکَافِرِیْنَ" ۚ وَقَالَ: "اِنَّہٗ وَلِیُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا" ۚ وَقَالَ: "هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ" ۚ وَقَالَ: "وَمَا تَشَآءُوْنَ اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰهُ" ۚ فِیۡ اُمُشَالٍ لِّہِذَہِ الْاٰیٰتِ ۚ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ارادہ کرتے رہا، "مشتیت" اور "موجبت" کرنے والا اور انقضائے کرنے والا بھی ہے۔ اور رضی اور غضب ہونے والا ہے۔ جو بدعتی اور مشرکی، کفری بھی ہے۔ جو رحیم اور رحمن بھی ہے۔ جس لیے کہ یہ ساری صفات اس کے ربوب اور مشیت میں بدعتوں کے واسطے ہیں، نہ کہ اس نے غضب کے لیے جو اس نے بغیر ہونے اس کے خدا انہیں نہیں ہے کہ اس کی طریقت میں کون پیدا کرے، غیظ و غضب اس واقع ہو، اور کہیں وہ اپنے اندر پائے۔ (اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں ان اور کثرت کے ثبوت سے بہت سی باتیں برتر ہے۔)

اللہ تعالیٰ راجض فی ارقاقہ اعماً ہے۔ اس پر اس کا ہم ہے کہ اس نے عمل کا کمال ایمان پر ہوگا اور اس کے مطابق ہوتا ہے۔ اور اس پر غیظ و غضب میں ہیں جس کے بارے میں ہے ہم وہ ہے کہ اس کے عمل کا کمال کفر پر ہوتا ہے۔ اس کا انجام بھی اس پر ہوتا ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت: **فَعَالٍ لِّمَا يُرِیدُ** (یونس: ۱۰۱) (یونس: ۱۰۱)

ترجمہ: جو چاہے راہ کرتا ہے، کر کرتا ہے۔

آیت ۱: یُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُعِزُّدُ بِكُمُ الْعُسْرَ. (البقرہ: ۱۸۵)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا معاملہ کرنا چاہتا ہے اور تمہارے لیے مشکل پیدا کرنا نہیں چاہتا۔

آیت ۲: إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (النحل: ۴۰)

ترجمہ: جب ہم کسی چیز کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو نہ ہی غور سے صرف اتنی بات بولی ہے کہ ہم اسے کہتے ہیں: ”ہو جا“ اس وہ ہو جاتی ہے۔

آیت ۳: رَضِيَ اللَّهُ عَنْكُمُ وَرَظُوا عَنْكُمُ. (اسماء: ۱۱۹)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ ان سے خوش ہے اور یہ ان سے خوش ہیں۔

آیت ۴: تَوْنِي كَيْدُهُمْ مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا. لَيْسَ مَا قَدَّمْتُ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَخَاطَبَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ.

(اسماء: ۸۰)

ترجمہ: قرآن میں سے بہت سوں کو دیکھتے ہو کہ انہوں نے (بت پرست) کافروں کو اپنا دوست بنا لیا ہے۔ یقیناً جو کچھ انہوں نے اپنے حق میں اپنے آگے بھیج رکھا ہے وہ بہت برا ہے۔ کیونکہ (ان کی وجہ سے) اللہ تعالیٰ ان سے ناراض ہو گیا ہے اور وہ ہمیشہ عذاب میں رہیں گے۔

آیت ۵: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَكْسِبُوا أَيْمَنَ الْأَيْمَنِ كَمَا كَسَبَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ. (البقرہ: ۱۲۳)

ترجمہ: اے ایمان والو! ان لوگوں کو دوست نہ بناؤ جن پر اللہ تعالیٰ نے غضب فرمایا ہے۔ وہ آخرت سے کسی طرح بچیں ہو چکے ہیں جیسے کافر لوگ قبروں میں مدفون لوگوں سے مانگیں ہیں۔

آیت ۶: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُكْسِبِينَ وَالْمُتَقَهِّرِينَ. (البقرہ: ۲۲۲)

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے محبت کرتا ہے جو اس کی طرف مغرور سے رجوع کریں اور ان سے محبت کرتا ہے جو غرور پرک صاف دھیں۔

آیت ۸: فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّلْكَافِرِينَ (البقرة: ۹۸)

ترجمہ: تو اللہ تعالیٰ کافروں کو دشمن ہے۔

آیت ۹: اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا (البقرة: ۱۷۷)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ ایمان والوں کا رکنو ہے۔

آیت ۱۰: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (البقرة: ۱۶۳)

ترجمہ: اس کے سوا کوئی معبود نہیں، جو سب پر مہربان، نہایت مہربان ہے۔

آیت ۱۱: وَمَا تَشَاءُونَ إِنَّهُ أَنْ يُشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (النور: ۳۰)

ترجمہ: اور تم چاہو گے کچھ، جب تک اللہ نہ چاہے۔ اور اللہ تعالیٰ علم والا بھی، مہربان بھی ہے، نہایت مہربان بھی مالک۔

اور اس صریح آئی ہے شمارِ آیات اس پر والہاتِ ربانی ہیں۔

### فصل ۳: فی استواء اللہ علی عرشہ وعلوہ علی خلقہ

7 ومن قولهم: أنه سبحانه فوق سماء وأنه مستوٍ على عرشه. ومستوٍ

علی جمیع خلقہ. وہائیں منہم ہذا کہ، غیر ہائیں بعلمہ، بل علمہ محیط

بہم، یعلم سرہم وجہرہم، ویعلم ما یکسبون، علی ما ورد بہ

خبرہ انصاف، و کتابہ الناطق، فقال تعالیٰ: "الرحمن علی العرش

استوی"، واستواؤہ عز وجل: علوہ بغير کیفیۃ، ولا تحدید ولا

مجاورۃ ولا حماسۃ۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ آسمانوں کے اوپر ہیں۔ عرش پر مستوی ہیں۔ تمام مخلوق پر قابض و مہربان

ہیں۔ مخلوق سے اپنی اہمیت کے لحاظ سے بہت اونچے ہیں، اپنے علم سے بہت اونچے ہیں، بلکہ اللہ

تعالیٰ ہر تمام مخلوق کا احاطہ کرتے ہوئے ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے پوشیدہ اور ظاہر تمام

حالات کو جانتے والا ہے۔ مخلوق کے تمام اعمال کو جانتے والا ہے۔ جیسا کہ یہی آیات

نے فرمادی ہے، اور اس کی کتابِ ناحقِ خبر ہے۔ یہی ہے:

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (سورۃ حد: ۵)

وہ بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرماتے ہوئے ہے۔

اللہ تعالیٰ ۱۸ استواء بغیر کسی کیفیت بغیر حد بندی بغیر قرب و بعد اور بغیر چھوٹے کے بلند ہوا ہے۔

## فصل 4: فی نزوله سبحانه إلى السماء الدنيا

8 ومن قولهم (أهل السنة): إن الله جن جلاله وتقدس أسمائه:

ینزل فی کل لیلۃ إلى السماء الدنيا فی الثلث الباقی من اللیل، فیقول: (هل من داع یدعونی فأستجیب له، وهل من سائل یسألنی فأعطیه، وهل من مستغفر یتستغفرنی فأغفر له، حتی ینفجر الصبح، علی ما صعدت به الرخاء، وتواترت به الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم، ونزوله تبارک وتعالیٰ کیف شاء، بلا حله ولا تکیف، ولا وصف بالثقال، ولا زوال،

اہل السنۃ والجماعہ کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر رات کو جب رات کا تہائی حصہ باقی رہ جاتا ہے تو آسمان و نیچے پر نزول فرماتے ہیں۔ اس وقت اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: ”کیا کوئی مجھ سے دعا مانگے گا؟“ ہے کہ میں اس کی دعا قبول کروں؟ ”کیا کوئی مجھ سے سوال کرے گا؟“ ہے کہ میں اس کو عطا کروں؟ ”کیا کوئی مجھ سے بخشش طلب کرے گا؟“ ہے کہ میں اس کو بخشش دوں؟ یہاں تک کہ صبح صادق طلوع ہو جاتی ہے۔ اس بارے میں صحیح حدیث موجود ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں اخبارات و روایات ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا یہ نزول جس طرح اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں، اسی طرح ہوتا ہے۔ یہ نزول بغیر حد نہایت، بلا کیف، بغیر حرکت و انتقال کے، بغیر کسی جگہ سے زائل ہونے کے ہے۔

وقال بعض أصحابنا: ينزل أمره تبارك وتعالى.

9 واحتج بقوله عز وجل: "الذي خلق سبع سموات ومن الأرض

مثلہن یتنزل الأمر بینہن۔

و کذا روی جیب عن مالک بن انس رحمہ اللہ۔

وسئل الأوزاعی عن التنزل فقال: یفعل اللہ ما یشاء۔

أی: یظہر من أفعاله ما یشاء!!

ترجمہ ہمارے بعض اصحاب نے نزول باری تعالیٰ کے بارے میں فرمایا ہے:

اس سے مراد اللہ تعالیٰ کے امر کا نازل ہونا ہے۔

انہوں نے اپنے اس قول کی دلیل میں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کو بیان کیا ہے:

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ

بَيْنَهُمْ لَيُّكُلُومًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ

شَيْءٍ عِلْمًا (نہراق: ۱۲)

ترجمہ اللہ وہ ہے جس نے سات آسمان پیدا کیے اور زمین بھی انہی کی طرح۔ اللہ تعالیٰ کا حکم

ان کے درمیان اترتا رہتا ہے تاکہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر چیز پر پوری قدرت

رکھتا ہے اور یہ کہ اللہ کے حکم نے ہر چیز کا احاطہ کیا ہوا ہے۔

اس طرح کی روایت حضرت حبیب نے حضرت امام مالک سے بھی روایت کی ہے۔

حضرت امام اوزاعی سے نزول باری تعالیٰ کے بارے میں سوال کیا گیا۔ تو انہوں نے

فرمایا: اللہ تعالیٰ جو چاہتے ہیں وہ کرتے ہیں۔

یعنی اپنے افعال میں سے جو چاہتے ہیں، اس کا اظہار فرماتے ہیں۔

10 حدثنا عبد الرحمن بن عثمان قال: نا قاسم بن أصبغ قال: نا أحمد

بن زهير قال: نا عبد الوهاب بن محمد قال: نا بقية بن الوليد قال:

نا الأوزاعي قال: كان مكحول والزهرى يقولان: أمرُ الأحاديث

كما جاءت.

ترجمہ حضرت امام اوزاعی فرماتے ہیں کہ حضرت مکحول اور حضرت امام زہری فرماتے تھے:

”أما حديثنا فكانت كذا في حصة بيان كذا في حصة وجوه في حصة“

قال أبو عمرو: وهذا دين الأمة. وقول أهل السنة في هذه الصفات



أن نُمزَّ كما جاءت بغیر تکلیف، ولا تحدید، فمن تجاوز المروءی فیها و کَثَفَ شیئاً منها و مَثَلَهَا بشیءٍ من جوارحنا و أَلْتَمَعَ فَقَدْ ضَلَّ و اعتدَل، و ابتدَعَ فی الدین ما لیس منه، و خرق إجماع المسلمین، و فارق أئمة الدین.

قال نعیم بن حَمَّاد، و اصْحَاقُ بن رَاهَوِيَه: من شبه الله تعالیٰ بشیءٍ من خَلْقِهِ فهو کَافِرٌ

ترجمہ حضرت امام ابو عمرو دانیؒ فرماتے ہیں: ”یہی امت محمدیہ کا دین ہے، اور یہی اس السنۃ والجمہ عت کا دین ہے کہ ان احادیث سنات کو بغیر کسی قسم کی کیفیت اور بغیر حد و کثیفے ہی بیان کر دیتے وہ مروی ہیں۔ پھر جس شخص نے ان مروی الفاظ حدیث سے زیادہ شہ دے کر ان میں کسی قسم کی کیفیت بیان کر دی اور ہمارے جو برے اور آلات کے ساتھ ان کی تشبیہ بیان کر دی تو وہ گمراہ ہو گیا اور اس نے حد اعتدال کو تجاوز کر لیا۔ اس نے دین میں اللہ بابت پیدا کردی جو دین میں سے نہیں ہے، اس نے اجماع امت کو پارہ پارہ کر دیا اور وہ ائمہ دین کے راستہ سے جدا ہو گیا۔“

حضرت نعیم بن مازہؒ اور حضرت اصْحَاقُ بن رَاهَوِيَه فرماتے ہیں: ”جس کسی نے اللہ تعالیٰ کی وس کی مخلوق میں سے کسی کے ساتھ مشابہت یوں کر دی، تو وہ کافر ہے۔“

(الرسالة الواضحة لمذهب أهل السنة في الاعتقادات وأصول الديانات، ص ۱۰۲، المؤلف: عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو الداني رحمه الله (المتوفى ۳۰۰ هـ)، المبعوث: أنس حليمي بن حميد بن اسماعيل الرشيدى، الناشر: دار البصيرة، الإسكندرية مصر، الطبعة: الأولى ۱۴۲۱ هـ)

## فصل 5: فی اثبات صفة الكلام لله

11 ومن قولهم: إن كلام الله صفة لذاته، لم يزل ولا يزال موصوفاً

به. قال جل ثناؤه: "وَلَوْ أَن مَآ فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ - الْآيَةُ.

وقال: "قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي - الْآيَةُ.

وقال: "يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ" - وقال: "وَقُمْتَ كَمَا رُبَّكَ

صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ".

وقال: "وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ".

وقال: "إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي".

12 وسامع كلامه منه تعالى بلا واسطة، ولا ترجمان كجبريل وموسى

ومحمد صلى الله عليه وسلم سمعه من الله غير متلو ولا مقروء، فهو

المقاتل جل جلاله لموسى عليه السلام: "إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي" - وكذلك قال تعالى: "وَكَلَّمَ اللَّهُ

مُوسَى تَكْلِيمًا" فأكد الفعل بالصدر الذي يزيل الجواز، ويوجب

الحقيقة.

وقال: "مِّنْهُمْ مَّن كَلَّمَ اللَّهُ" ومن عداهم ممن لا يتولى خطابه

بذاته فأنما يسبح كلامه متلواً ومقروءاً. وقال عز من قائل:

"وَمِنْ أَحَدِ مِّنَ الْمَشْرُكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجَّرَهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ".

يريد: متلواً ومقروءاً.

ترجمہ: اِس اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک مقررہ نام رکھا ہے کہ وہ اس کے لئے ہے، جو

ہمیشہ ہمیشہ اس کے لئے ہے کہ وہ اس کے لئے ہے، ان کے لئے ہے۔

آیت 1: وَلَوْ أَن مَآ فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ

أَنْحَارٍ مَّا يَفِيْدُ كَلِمَاتِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (الفرقان: 3)

ترجمہ: اور زمین میں جسے درخت ہیں، اگر وہ قلم بن جائیں، اور یہ بے شمار ہیں، ان کے

علاوہ رسالت - مفسد اس کے ساتھ اور مل جے گئیں، (اور وہ روحانی بن کر اللہ کی صفات  
نقصیں اور کمپ بھی لہدیٰ باتیں قسم نہیں دوس کی - حقیقت یہ ہے کہ اللہ اقتدار کا بھی  
مالک ہے انکسرت کا بھی، ملک۔

آیت ۴ \* قُلْ لَوْ كُنَّ الْبُخْرُ مِنْدَادًا لَّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَعَنِ الْبُخْرُ قَبْلَ أَنْ تُنْفَعَدَ  
كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (النہف: ۱۰۹)

ترجمہ (اے جلیب اللہوں سے) کہہ دو کہ: اگر میرے رب کی باتیں نصیحت کے لیے سمندر  
روشنائی میں جے تو میرے رب کی باتیں قسم نہیں دوس کی کہ اس سے پہلے سمندر ختم  
ہو چکا ہوگا، جو ہے اس سمندر کی کمی پوری کرنے کے لیے ہم ویسا ہی ایک اور سمندر  
نیوں نہ لے گئیں۔

آیت ۵ \* يُرِيدُونَ أَنْ يُتَنَبَّلُوا كَلَامَ اللَّهِ. (الحج: ۱۵)  
ترجمہ وہ دہاتیں گے کہ اللہ تعالیٰ کی بات کو بدل دیں۔

آیت ۶ \* وَقَدْ كَفَّيْتُمْ رَبَّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا. لَا مُبْتَلِيَ بِكُلْمَتِهِ. وَهُوَ السَّمِيعُ  
الْعَلِيمُ. (الانعام: ۱۵)

ترجمہ اور تمہارے رب کا کام بچائی اور انصاف میں کامل ہے۔ اس کی باتوں کو کوئی بدلے  
والا نہیں۔ وہ دہات سے بچے والا، ہر بات جاننے والا ہے۔

آیت ۷ \* وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْتَعْجِلُ كَلَامَ اللَّهِ وَلَمْ يُخْرِجُوا قُوَّةً. (البقرہ: ۷۵)  
ترجمہ حالانکہ ان میں سے ایک گروہ کے لوگ اللہ تعالیٰ کے کام کو سختے ہیں اور پھر اس میں  
تحریر کر رہے ہیں۔

آیت ۸ \* قَالَ يَا مَعْشَرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْكَانَ  
الدِّينِ. (الاعراف: ۱۳۴)

ترجمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے مومن! میں نے اپنا یہ حکم دیا کہ تم سے ہم کام ہو کر  
تمہیں تمام انسانوں پر فوقیت دی ہے۔ لہذا میں نے جو کچھ تمہیں دیا ہے اسے لے  
لو اور ایک شکر گزار بن جاؤ۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کامیابی کو اللہ تعالیٰ سے کسی واسطہ کے بغیر سنا اور اس میں کوئی

ترجمان جسے حضرت جبرائیل علیہ السلام نے بھی دیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے اس کام کو بتھوڑے ”غیر متلو“ اور ”غیر مقررہ“ بنا۔  
پس اللہ تعالیٰ نے ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تھا:

آیت ۷: اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْنِیْ وَوَلِّیْ الصَّلٰةَ لِیْ ذِکْرِیْ. (طہ: ۱۳)

ترجمہ: حقیقت یہ ہے کہ میں ہی اللہ ہوں۔ میرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ اس لیے میری عبادت کر۔ اور مجھے یاد رکھنے کے لیے نماز قائم کرو۔

اسی مضمون میں فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت ۸: وَكَلَّمَ اللّٰهُ مُوسٰی تَخَلُّیْمًا. (النساء: ۱۶۴)

ترجمہ: اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تو اللہ تعالیٰ براہ راست کلام ہوا۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فعل (كَلَّمَ) کو مصدر (تَخَلُّیْمًا) سے منکر فرمایا جس سے اس کے معنی مراد نہ رہے بلکہ اس کے فعلی معنی کا وجوب ثابت ہو گیا۔

فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت ۹: بِذٰلِكَ الرُّسُلُ قُلْنَا نَبْغِضُھُمْ عَلٰی بَعْضٍ. وَلَهُمْ مِّنْ کَلَمٍ اللّٰہُ وَرَفَعَ بَعْضُھُمْ دَرَجٰتٍ. (البقرہ: ۲۵۳)

ترجمہ: یہ پیغمبر جو ہم نے (مخلوق کی اصلاح کے لیے) بھیجے ہیں، ان کو ہم نے ایک دوسرے پر تعذیلات دیا کی ہے۔ ان میں سے بعض وہ ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا، اور ان میں سے بعض کو اس نے درجہ بلندی عطا فرمائی۔

ان کے علاوہ دوسروں سے اللہ تعالیٰ نے براہ راست کلام نہیں فرمایا۔ بلکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام ”متلو“ اور ”مقررہ“ ہی بنا۔

فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت ۱۰: وَاِذْ اٰخَذْنَا مِنَ الْمُنٰثِرِیْنَ اٰمَنًاۙ اَسْجَارًاۙ فَاَچْرُھُمْ حَتّٰی یَسْمَعُ کَلَامَ اللّٰہِ ۚ فَاَلْبِغْھُمْ مَّا مَنَعَہُمْ. ذٰلِکَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا یَعْلَمُوْنَ. (التوبہ: ۶)

ترجمہ: اور اُن مشرکین میں سے کوئی تم سے پناہ مانگے تو اسے اس وقت تک پناہ دو جب تک وہ اللہ تعالیٰ کا کلام سن لے۔ پھر اسے اس آسن کی جگہ پہنچا دو۔ یہ اس لیے کہ یہ ایسے

لَوْ تَمَّ جَنَابِ عِلْمِهِمْ هُوَ۔

اِسْ كَلَامِ هُوَ مَرَّةً كَلَامٌ "مَتْلُو" اَوْ "مَقْرُو"۔

(الر سالة الوافية لمذهب اهل السنة في الاعتقادات و اصول الديانات ص ۳۶،

۳۔ المؤلف: عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو الداني (الحنفي

۳۰۰ھ)۔ المحقق: أبي انس حنفي بن محمد بن اسماعيل الرشيدى الناشر:

دار البصرة، الاسكندرية، مصر۔ الطبعة: الأولى (۱۴۲۰ھ)

## فصل 6: في أن القرآن كلام الله غير مخلوق

13 ومن قولهم: إن القرآن كلام الله، وصفة لذاته، جديدا لا يبلى، ولا

يفنى، ولا يتخلق على كثرة الرد، منزل مفروق ليس بمخالي ولا

مخلوق، وقال الله تعالى: "قرآناً عربياً غير ذى عوج". قال ابن

عباس: غير مخلوق.

وذلك كذلك إذ كل مخلوق معوج من حيث كان مقتضياً إلى

خالقه.

14 وروى محمد بن إسماعيل البخارى، عن الحكم بن محمد، عن

سفيان بن عيينة قال: أدركت مشايخنا منذ سبعين سنة،

منهم: عمرو بن دينار يقولون: القرآن كلام الله ليس بمخلوق.

وقد أدرك عمرو بن عمر، وابن عباس، وجابرأ وغيرهم من

الصحابة.

15 وروى غير واحد عن سفيان قال: سمعت عمرو بن دينار يقول:

سمعت الناس منذ سبعين سنة يقولون: الله الخالق، وما دونه

مخلوق، إلا القرآن فإنه كلام الله.

16 وكلام الله سبحانه قائم به، ومختص بذاته، ولا يصح وجوده بغيره

وإن كان محفوظاً بالقلوب، متلوأ بالالسن، مكتوباً فى البصاحف.

مفروءة على المعاريب على الحقيقة لا على المجاز، وغير حال في شيء من ذلك، ولو جاز وجوده في غيره لكان ذلك الغير متكليماً به وأمرأ ونهياً وقائلاً: "أنا لله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري"، وذلك خلاف دين المسلمين

17 وكلامه جل جلاله: مسبوع بالآذان، وإن كان مخالفاً لسائر اللغات، وجميع الأصوات وليس من جنس المسبوعات، كما أنه جل وعزّ يزى بالأبصار وإن كان مخالفاً لأجناس المورثيات، وكما أنه تعالى موجود مخالف لجميع المحدثات الموجودة. ولا يجوز أن يحكي كلام الله تعالى، ولا أن يلفظ به؛ لأن المحكيمة الشيء مثله وما يقاربه.

18 كلام الله عز وجل: لا مثل له من كلام البشر، ولا يجوز أن يتكلم به ويلفظ به الخلق لأن ذلك يوجب كون كلام المتكلمين قائماً بذاتين قديم ومحدث، وذلك خلاف الإجماع والمعقول.

19 ولا يسع أحداً أن يقول: القرآن كلام الله ويسكت، حتى يقول: غير مخلوق.

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله: لولا ما وقع في القرآن - يعني من القول بخلقه - لوسعته السكوت، ولكن لم يسكت. يريد أنه إنما يسكت لريبة.

وقال رحمه الله: من قال: لفظي بالقرآن مخلوق، فهو جهمي. قال: ومن قال: لفظي به غير مخلوق فهو قدي. وقد قال أيضاً: فهو بدعي.

وقول أحمد هذا قول جميع أهل السنة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين!!

20 قال شيخنا أبو بكر محمد بن الطيب: قال أبو الحسن الأشعري

رحمہ اللہ: من قال: لفظی بالقرآن مخلوق، فهو ضال مبتدع، وقائل بما لم يقل به أحد من سلف الأمة.

قال أبو بكر: وكذلك نضلل وتبدع من قال: لفظی به غیر مخلوق. وهو مذهب أحمد بن حنبل، الذي رواه عنه ابنه صالح وعبد الله.

21 قال: نا سلبه بن سعيد قال: نا محمد بن الحسين، قال: نا محمد بن مخلد قال: نا أبو داود قال: نا أحمد بن إبراهيم، قال: سألت أحمد قلت: هؤلاء يقولون: ألفاظنا بالقرآن مخلوقة؛

لقال: هذا شر من قول الجهمية، من زعم هذا فقد زعم أن جبريل عليه السلام جاء بمخلوقه وأن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بمخلوق.

22 حدثنا ابن سعيد قال: نا محمد قال: نا ابن محمد قال: نا أبو داود قال: سألت أحمد ابن صالح عن قال: القرآن كلام الله، ولا يقول مخلوق ولا غير مخلوق؛

لقال: هذا شأنه والشاك كافر.

23 حدثنا محمد بن عيسى، قال: نا وهب بن مسروق قال: نا محمد بن وضاح قال: كل من أدركت من فقهاء الأمصار، مكة، والبدية، والعراق، والشام، ومصر وغيرها يقولون: القرآن كلام الله ليس بمخالف ولا مخلوق.

قال ابن وضاح: ولا يسع أحداً أن يقول: كلام الله فقط، حتى يقول: ليس بمخالف ولا مخلوق.

ترجمہ: اہل سنت والجماعت کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، اس کی صفت ذات ہے، یہ جدید ہی رہے گا، یہ انانیتیں ہوگا۔ اس کو بھی قرآن نہیں ہے، کثرت سے پڑھنے کے باوجود یہ کبھی پرانا نہیں ہوگا۔ یہ سب من اللہ ہے، یہ جدا کیا ہو ہے۔ یہ نہ خالق ہے، نہ مخلوق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

قُرْآنًا غَوِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ نَّعْلَمُهَا بِتَقْوَىٰ (البقرہ: ۲۸)

ترجمہ: یہ قرآن جس میں کوئی نہایت کجی نہ ہو کہ لوگ تقویٰ اختیار کریں۔  
میں قرآن کے غیر مخلوق ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

”اس میں قرآن کے غیر مخلوق ہونے کا ذکر ہے۔“

یعنی قرآن کے محض اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”غَيْرَ ذِي عِوَجٍ“ اس میں کوئی کجی نہیں۔

یہ اس لیے ہے: ”إِذْ كُلُّ مَخْلُوقٍ مَّغْوُجٌ مِّنْ حَيْثُ كَانَ مَقْتَرًا إِلَىٰ خَالِقِهِ“

کوئی مخلوق شیئی ایسی نہیں ہے جس میں کجی نہ ہو۔ اس لیے کہ وہ مخلوق اپنے خالق کی مخلوق ہے۔

حضرت سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں: ”میں نے ستر سال کے طویل عرصہ میں اپنے اس تذکرہ کرام کو، جن میں خصوصیت سے عمر بن دینار بھی ہیں، مل بھی کتبے سنا ہے:

”قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، وہ مخلوق نہیں ہے۔“ (خلق الخصال: ۱۲۹)

حضرت عمر بن دینار نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما کو دیکھا تھا۔

حضرت سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں: میں نے حضرت عمر بن دینار سے سنا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: ”میں نے ستر سال کے طویل عرصہ میں اپنے اس تذکرہ کو کوئی کتبے سنا ہے:

”اللہ ذی لقی ہے۔ اس کے علاوہ ہر چیز مخلوق ہے۔ مگر قرآن کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔“

(سنن الکبریٰ بتبیین ج ۱۰ ص ۳۳۳، المستدرک ج ۱ ص ۱۱۰، المعانی ص ۵۳۱)

اللہ تعالیٰ کا کلام اس کی ذات کے ساتھ تو ہے۔ اس کی ذات کے ساتھ ہی نہیں ہے۔ اس کا وجود اس کی ذات کے بغیر صحیح نہیں ہے۔ اگرچہ قرآن پاک دلوں میں



محمود (ذی القربى) ہے نہ بانوں سے چڑھا جاتا ہے، مصداق میں لکھا ہوا ہے، مساجد میں چڑھا جاتا ہے۔ یہ نصیحت میں قرآن ہے، اللہ کے مجازی طور پر۔ حالانکہ وہ قرآن ان میں سے کسی چیز میں حلول کرنے والا نہیں ہے۔ اگر بالفرض اس کو جائز مان لیا جائے کہ اس کا وجود کسی غیر میں ہو سکتا ہے تو اس کو بھی ختم مان چڑے گا۔ وہ قرآن آمر (امر کرنے والا) اور ناهی (منع کرنے والا) ہے۔ وہ اس کا قائل بھی ہے: **إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَلِمِ الْعَالَمَ بِقَوْلِي** (طہ: ۱۳)

عنایت

حقیقت یہ ہے کہ میں ہی اللہ ہوں۔ میرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ اس لیے میری عبادت کرو۔ اور مجھے یاد رکھنے کے لیے نماز قائم کرو۔ یہ بات تمام مسلمانوں کے دین کے خلاف ہے۔

ترجمہ

اللہ تعالیٰ کا کلام کانوں سے سنا جاتا ہے، اگرچہ وہ کلام تمام زبانوں اور تمام آوازوں سے مختلف ہے، اور وہ مسودعات (سنی جانے والی چیزوں) کی جنس سے نہیں ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ (قیامت میں) دیکھ جائے گا اور چہ وہ مریات (دیکھی جانے والی چیزوں) کی اقسام میں سے نہیں ہے۔ اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ موجود ہیں۔ اگرچہ وہ تمام موجودات سے مختلف ہیں۔

جواب

یہ بات جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے کلام کی حکایت کی جائے، اور نہ ہی اس کا تلفظ بیان کیا جا سکتا ہے۔ اس لیے کہ اس شی کی حکایت تو اس کی مثل یہ اس کے مقابل ہی ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا کلام انسانوں کے کام جیسا نہیں ہے۔ یہ بات جائز نہیں ہے کہ اس کا قلم اور خط لکھا جائے کیونکہ اس سے یہ بات لازم آتی ہے کہ کام کرنے والے کا کام دو باتوں (وجود میں) یعنی قدیم اور محدث کے ساتھ متصف مانا جائے۔ یہ بات اجماع امت اور عقل و نظر کے خلاف ہے۔

جواب

کسی شخص کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ کہے: "قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے"۔ اور پھر خاموش ہو جائے۔ یہاں تک کہ اس کے ساتھ یہ بات بھی کہے: "قرآن مخلوق نہیں ہے"۔

جواب

حضرت امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں: ”آخر قرآن کے بارے میں دو بات نہ کہنی جاتی (قرآن پاک کے حقوق و اذکار) تو سکوت کی تمنا نہ تھی، لیکن اب سکوت کی تمنا نہ کیے بغیر ہو سکتی ہے۔“

(ابوداؤد، مسائل الامام احمد، ص ۲۳، ۲۶۶: خصال فی السنہ رقم ۱۷۳۹: صحابی فی فی الحجۃ، ص ۳۹۰: آجری فی الشریعہ، ص ۱۸)

اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ وہ شخص سکوت کی شک کی وجہ سے کرا ہے۔  
حضرت امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں: جو شخص یہ کہے: غلطی قرآن مخلوق ہے تو وہ جہمی ہے۔

”پہلے یہ بھی فرمایا: جو شخص یہ کہے: غلطی قرآن مخلوق نہیں ہے تو وہ قدری ہے۔“  
”پہلے یہ بھی فرمایا ہے: تو وہ جہمی ہے۔“

حضرت امام احمدؒ کا یہ قول تمام اہل السنۃ و الجماعۃ، محدثین اور متکلمین کا قول ہے۔  
حضرت ابو بکر محمد بن طیبؒ فرماتے ہیں کہ حضرت امام یونسؒ و عمرؒ نے فرمایا ہے: جس شخص نے کہا: غلطی قرآن مخلوق ہے تو وہ کراہ اور جہمی ہے۔ اس نے وہ بات کہی ہے، جو امت کے اسلاف میں سے کسی نے بھی نہیں کہی ہے۔

(الایمانہ ص ۸۳: مقالات الاساطین ج ۱ ص ۳۶۶)  
حضرت ابو بکرؒ فرماتے ہیں: اسی طرح ہم بھی اسے گمراہ اور جہمی کہتے ہیں جو کہے: غلطی قرآن مخلوق نہیں ہے۔

یہی مذہب حضرت امام احمد بن حنبلؒ کا ہے جس کو ان کے دونوں بیٹوں: حضرت صالحؒ اور حضرت عبد اللہؒ نے روایت کیا ہے۔

حضرت احمد بن ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ میں حضرت امام احمد بن حنبلؒ سے سوال کیا یہ لوگ جو کہتے ہیں: ہمارے قرآن فی الفاظ مخلوق ہیں؟

تو حضرت امام احمدؒ نے فرمایا: یہ جہمیہ کا جہم یہ قول ہے۔ جس شخص کا یہ عقیدہ ہے تو اس کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام مخلوق لے کر آئے اور نبی اکرمؐ بیضۃ بنی مرثیہ کے مخلوق کا ہی اظہار کیا ہے۔

نظر سے ہمیں، مقررہ کرتے ہیں ہمیں نے نظرات محمد بن سائب سے اس شخص کے  
برائے سوال کیا یہ وہ ہے، قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، لیکن وہ یہ نہیں سمجھا کہ  
محمّدی ہے، یہ حقوق نہیں ہے؟

تو انہوں نے فرمایا: وہ شب میں نکلا ہے، اور اٹلک میں پتھر پونے والا ہے۔  
نظر سے محمد بن سائب نے کہے ہیں، اس شخص نے اسے راز محمد بن عمرو، قشاشام، مصر  
و غیرہ سے سنا ہے۔ سب سے پہلے کہتے تھے: قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، یہ تو خالق ہے، نہ  
محمّدی ہے۔

نظر سے محمد بن سائب فرماتے ہیں: کئی شخص کے لیے انہوں نے کچھ شے نہیں ہے کہ  
وہ اسے کہتے: قرآن اللہ کا کلام ہے، یہ تو کلام اللہ ہے، وہ اس کے ساتھ یہ بھی کہتے ہیں  
کہ خالق ہے، اللہ تعالیٰ ہے۔

(الرسالة الواقية لمدھب أهل السنة فی الاعتقادات وأصول المبیانات  
ص ۲۷۳۔ المؤلف: عثمان بن سعید بن عثمان بن عمرو أبو عمرو الذہبی  
(توفی ۲۸۵ھ)۔ المحقق: أبی انس حلی بن محمد بن اسماعیل الرشیدی۔  
الناشر: دار البصرة، الاسكندرية، مصر۔ الطبعة: الأولى ۱۴۱۵ھ)

## فصل 7: فی رؤیة المؤمنین لربهم

24 ومن قولهم: أن الله سبحانه وتعالى يتجلى لعبادة المؤمنين في  
المعاد فيروونه بالأبصار على ما نطق به القرآن، وتواترت به  
أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم  
قال الله عز وجل: "وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة" وأكد ذلك  
بقوله في الكافرين: "كلا، عنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون"  
تخصيصاً من عبادة المؤمنين

قال الله عز وجل: "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة"  
والزيادة: انظر إلى الله تعالى، جاء ذلك مفسراً كذلك عن النبي



مسئلہ میں دو منوں اور کافروں کے لیے صغیر الگ الگ ہے۔

لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْیٰ وَرِیَاقًا. (یوسف: ۲۶)

ترجمہ جن لوگوں نے بہتر و مہذبہ کیے تھے، بہترین حالت انہی کے لیے ہے، اور اس سے بڑھ کر کچھ اور بھی!

”زیادہ“ سے مراد اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھنا ہے۔ ”زیادہ“ کی یہ تفسیر حضور اکرم ﷺ میں پایم اور بیشمار حضرات کا پند کرنا ﷺ اور تابعین سے مروی ہے۔

اور جو اس بارے میں حضرت مومن رضی اللہ عنہما سے قرآن مجید میں بیان ہوا ہے:

رَبِّ اَرِنِیْ اَنْظُرَ اِلَیْكَ. (الاعراف: ۱۴۳)

ترجمہ میرے پروردگار! مجھے دیدار کرا دیجئے کہ میں آپ کو دیکھ لوں۔  
 آخر حضرت مومن رضی اللہ عنہما کو روایت یحییٰ کے جواز کا علم نہ ہوتا تو حضرت مومن رضی اللہ عنہما بھی بھی اس کا سوال کرنے کی جرأت نہ کرتے۔

یہی آیت کریمہ یوں ہے:

وَلَمَّا جَاءَ مُوسٰی لِمِیْقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ اَرِنِیْ اَنْظُرَ اِلَیْكَ .  
 قَالَ لَنْ تَرَانِیْ وَلٰكِنِ اَنْظُرْ اِلَی الْجَبَلِ فَاِنْ اَسْتَقَرَّ مَكَانًا فَتَسَوْفَ تَرَانِیْ . فَلَمَّا حَظِيَ رَبُّهُ لِّلْجَبَلِ جَعَلَهُ دُكًا وَخَرَّ مُوسٰی صَعِقًا . فَلَمَّا أَفَاقَ  
 قَالَ سُبْحٰنَكَ تُبٰهِتُ اِلَیْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْیٰسُوعِیْنَ. (الاعراف: ۱۴۳)

ترجمہ اور جب حضرت مومن رضی اللہ عنہما کے مقررہ وقت پر پہنچے، اور ان کا رب ان سے ہم کام ہوا تو وہ کہنے لگے: ”میرے پروردگار! مجھے دیدار کرا دیجئے کہ میں آپ کو دیکھ لوں۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تم مجھے یہ گز نہیں دیکھو مکملے۔ البتہ پہاڑ کی طرف نظر اٹھاؤ۔ اس کے بعد اگر وہ اپنی جگہ پر قرار پاؤں تو تم مجھے دیکھ لو گے۔“ پھر جب ان کے رب نے پہاڑ پر بجلی فرمائی تو اس کو ریز و ریز و کر دیا۔ اور حضرت مومن رضی اللہ عنہما بیہوش ہو کر گر پڑے۔ بعد میں جب انھیں بیدار کیا تو انھوں نے کہا: ”پاک ہے آپ کی ذات! میں آپ کے حضور توبہ کرتا ہوں۔ اور میں سب سے پہلے ایمان لاتا ہوں۔“





حضرت امام بیہقی نے اپنی دوسری کتاب: الاعتقاد والہدایۃ الی سبیل الرشاد علی مذهب السلف وأصحاب الحدیث میں اعتقاد کو قدرے انحصار سے ساتھ بیان کیا ہے۔

## 1 تفویض و تاویل میں حضرت امام بیہقیؒ کی تحقیق

حضرت امام بیہقی فرماتے ہیں:

وَأَصْحَابُ الْحَدِيثِ فِيهِ أَوْ ذِيهِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةُ مِنْ أُمُومَاتِ هَذَا. وَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالشَّابِعِينَ فِي تَأْوِيلِهِ. ثُمَّ إِنْهُمْ عَلَى قِسْمَيْنِ: مِنْهُمْ مَنْ قَبِلَهُ وَآمَنَ بِهِ وَلَمْ يُؤَوِّلْهُ وَوَكَّلَ عَلَيْهِ إِنْ أُلْهِ وَكَلَى الْكَيْفِيَّةَ وَالنَّشْبِيَّةَ غَنَةً. وَمِنْهُمْ مَنْ قَبِلَهُ وَآمَنَ بِهِ وَخَمَّنَهُ عَلَى وَجْهِ يَصْحَحُ اسْتِعْمَالُهُ فِي اللَّغْوِ وَلَا يُنَاقِضُ التَّوْحِيدَ. وَقَدْ ذَكَرْنَا هَاتَيْنِ الطَّرِيقَتَيْنِ فِي كِتَابِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ فِي الْمَسَائِلِ الَّتِي تَكَلَّمُوا فِيهَا مِنْ هَذَا الْبَابِ.

(الاعتقاد والہدایۃ الی سبیل الرشاد علی مذهب السلف وأصحاب الحدیث) ۱۶۔ المؤلف: أحمد بن الحسين بن عيسى بن موسى الخنيزر جردی الحراسانی، أبو بكر البيهقي عظيم، توفي ۳۵۸ھ المصنف: أحمد عصام الكاتب، الناشر: دار الأفاق الجديدة بيروت، الطبعة: الأولى ۱۳۸۰ھ

ترجمہ: ان آیات و احادیث و روایات کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور ان کے بارے میں حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ مقام نے ان کی تفسیر بیان نہیں کی ہے۔ محدثین کرامؒ کے پاس دو طریقے تھے اس کا بیان یہ ہے:

بعض حضرات ان کو خلق اور کج جان سمجھتے تھے، اور ان کی کسی بھی قسم کی تفسیر بیان نہیں کی ہے اور اس کا نام اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے ہوتا ہے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات سے کیلیت اور تشبیہ کی کامل طور پر نفی کرتے ہیں۔



کچھ حضرات وہ ہیں جو ان آیات و احادیث صفات کو قبول کر کے ان پر ایمان لائے ہیں اور ان کو ایسے معانی پر محمول کرتے ہیں جن کا استعمال لغت عرب کے مطابق درست اور صحیح ہو اور وہ تو حید باری کے بھی معانی نہ ہوں۔

ہم نے اپنی کتاب ”الاسماء والصفات“ میں ان دونوں طریقوں کے مطابق ان آیات و احادیث صفات کے معانی بیان کیے ہیں۔

2 حضرت امام بیہقی، ”حضرت سفیان بن عیینہ کے قول: ”کل ما وصف الله من نفسه في كتابه تفسيره تلاوته والسكرات عليه“ کے متعلق لکھتا ہے: ..... وانما اراد به. والله اعلم. فيها تفسيره يؤدى الى تكييف وتكييفه يقتضي تشبيهاً له بخلقه في اوصاف المحدثات.

(الاعتقاد والهداية، ص 118، طبع دار افاق الجديده، بيروت)

یعنی حضرت سفیان بن عیینہ تابعی نے جو فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے جن صفات سے خود کو متصف کیا ہے۔ ان کی ”تفسیر“ ان کو پڑھنا ہی ہے۔ ان کے متعلق کچھ کہنے سے سکوت ہی اس کی تفسیر ہے۔ امام بیہقی ”کہتے ہیں یہ تحمل نقص و کمالات اور ہم تشبیہ صفات کو حکم ہے۔۔۔۔۔ اور جن صفات کی تفسیر سے تشبیہ لازم نہیں آتی، ان کی تفسیر درست اور جائز ہے۔ احادیث پر استفاء ضروری نہیں ہے۔ امام بیہقی نے یہ بھی بتا دیا کہ کلموں کے ساتھ انکی تشبیہ جس سے اللہ تعالیٰ کے لیے حدیث ثابت ہوتا ہے ایسے ممنوع ہے ورنہ اس سے اجتناب لازم ہے۔

3 أَخْرَجَ الْمُهَاجِرُ مِنْ ظَرْفِي أَبِي دَاوُدَ الْقَتَايِيسِي قَالَ: كَانَ سُفْيَانُ الْغَوْرِيُّ وَشُعْبَةُ وَعَدَاذِينَ زَيْدًا وَعَدَاذِينَ سَلَمَةً وَمَمْرِيكَ وَأَبُو عَوَازَةَ لَا يُحَدِّثُونَ وَلَا يَسْتَفْهَمُونَ وَيَتَزَوَّدُونَ خَبْزَ الرِّعَادِيَّةِ وَلَا يَقُولُونَ: كَيْفَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ قَوْلُنَا. قَالَ الْمُهَاجِرُ: وَعَلَى هَذَا مَطْلُي أَكْبَرُ نَا.

(فتح الباری ج ۳ ص ۹۸ طبع دار اسلام، ریاض: کتاب الاسماء والصفات رقم ۶۰۱)

ترجمہ: حضرت امام ابو داؤد سلیمان فرماتے ہیں: حضرت مشہور ثوری نے حضرت شہید حضرت  
علاء بن ریدہؓ سے عرض کیا کہ حضرت شریکؓ نے جو احادیث روایت کی ہیں ان میں نہ  
تو امام متقی نے بے حد بیان کر کے تھے اور نہ ہی تھی۔ دو ان احادیث کو اپنے ہی  
بیان کرتے تھے۔ یہ نہیں کہتے تھے: ایسے؟ یعنی کیلئے کے بارے میں مطلق  
غمانہ کرتے تھے۔ ہم ابو داؤد سے یہی فرماتے ہیں: علماء انہیں ہی قول ہے۔ حضرت امام  
متقی فرماتے ہیں: ہمارے اکابر کو بھی میں اسباب تھا۔

أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ  
الْقَهْقَرِيُّ، ثنا أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ هَارُونَ الْفَقِيهِيُّ، ثنا أَبُو يَحْيَى زَكْرِيَّا  
بْنُ يَحْيَى الْبُزْجَانِيُّ، ثنا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُؤَقَّبِيِّ، ثنا إِسْحَاقُ بْنُ  
مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ شَقِيانَ بْنَ عَمِيْنَةَ يَقُولُ: مَا  
وَصَفَ لِهَذَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِهِ نَفْسُهُ فِي كِتَابِهِ قِرَاءَةً تَغْيِيرُهُ  
لَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يُغَيِّرَهُ بِالتَّغْيِيرِ وَلَا بِالْفَارِ سِمَةِ.

تقریر: ان آیات صافات کو پڑھنا کسی ناپاکی کو بھٹکتا ہے + کسی کو عبادت میں آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد سے وہ اپنی اس بات کو سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں آتی ہے۔

5 فَأَمَّا الْإِصْبَاءُ فَفَالْتَقَفُوا مِنْ أَصْحَابِنَا رَجُلَيْنِ إِنَّهُمَا كَانُوا لَا يَتَّبِعُونَ اللَّهَ وَلَا يَتَّكِلُونَ عَلَيْهِ كَتَبُوا مَعَهُمَا فِي أُمَمٍ ذَلِكَ

میں نے کہا: اے اللہ! میں نے اپنے لیے سب سے زیادہ اچھے اور سب سے زیادہ برے کاموں کا انتخاب کر لیا ہے۔ میں نے اپنے لیے سب سے زیادہ اچھے اور سب سے زیادہ برے کاموں کا انتخاب کر لیا ہے۔ میں نے اپنے لیے سب سے زیادہ اچھے اور سب سے زیادہ برے کاموں کا انتخاب کر لیا ہے۔

وَحَكِيمَتَا عِی الْمُنْتَهِیَمِیْنِ مِنْ أَصْحَابِنَا تَرَكُ الْكَلَامَ فِي أَمَقَالِ ذَلِكِ.  
هَذَا مَعَ اعْتِقَادِهِمْ نَفْخِ الْحَيَاةِ وَالْتَّشْبِيهِ وَالْتَّجْمِيلِ عَنْ اَللَّهِ سُبْحَانَهُ

وَتَعَالَى

(کتاب الامارۃ الصفات ج ۲ ص ۳۳۰ تحت رقم ۹۰۰ طبع مکتبہ اسووی للدراسی و التبوی)

ترجمہ: میرے اپنے مقدس میں سے اپنے اصحاب سے یہی روایت آیا ہے کہ وہ ان میں متشابہ آیات صفات میں کامیاب کرتے تھے اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے مدد تھی اور تمثیل کی بھی کرتے تھے۔

7 أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ الْحَارِثِ الْفَقِيهَ، أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ حَيَّانَ، ثنا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّارِيمِيُّ، ثنا أَبُو زُرْعَةَ، ثنا ابْنُ مُصْلَى، ثنا بَقِيَّةُ، ثنا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، وَمُكْثُولٍ، قَالَ: أَخْطُوا الرَّحْدَ إِذْ عَلَى مَا جَاءَتْ.

(کتاب الامارۃ الصفات ج ۲ ص ۳۳۰ تحت رقم ۹۰۰ طبع مکتبہ اسووی للدراسی و التبوی)

ترجمہ: حضرت امام اوزاعی و حضرت امام زہری اور حضرت مکحول سے روایت کرتے ہیں کہ وہ دونوں فرماتے تھے: انا بیت (صفات) کو اسی طرح بیان کرو جیسے دوسروں نے کیا۔

8 أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ الْحَارِثِ الْفَقِيهَ، ثنا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ بِسْرٍ بْنِ مَطَرٍ، ثنا الْهَيْثَمُ بْنُ حَارِجَةَ، ثنا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ الْأَوْزَاعِيَّ وَمَالِكَ وَسُفْيَانَ الثَّوْرِيَّ وَاللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ عَنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الَّتِي جَاءَتْ فِي التَّشْبِيهِ فَقَالُوا: أَمْرُهَا كَمَا جَاءَتْ بِهَا كَيْفِيَّةً.

(کتاب الامارۃ الصفات ج ۲ ص ۳۳۰ تحت رقم ۹۰۰ طبع مکتبہ اسووی للدراسی و التبوی)

ترجمہ: حضرات امام اوزاعی، مالک، سفیان ثوری اور لیث بن سعد ان احادیث میں سے ہر ایک سے سنیے معلوم ہوئی ہے، ان کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: ان کو ایسے ہی بیان کیا جیسے وہ وارد ہوئی ہیں۔ بیرون مرو۔

9 أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ الْحَارِثِ الْفَقِيهَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ خَلِيشٍ، سَمِعْتُ أَبَا الْعَبَّاسِ الْأَزْهَرِيَّ، سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ يَعْقُوبَ الظَّالْعَانِيَّ، سَمِعْتُ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ، يَقُولُ: كُلُّ مَا وَصَفَ



مَنْشَأُ يَارِى تَعَالَى ۝ وَمَنْشَأُ يَارِى تَعَالَى ۝ وَمَنْشَأُ يَارِى تَعَالَى ۝

(کتاب الاموال الصفات فی ۲ ص ۶۸: مجمع مکتبہ السوادنی لکھنؤ، ج ۱)

ترجمہ: ہمارے اصحاب میں سے عقیدہ ہے کہ اس حدیث (حدیث اش) کی تائید میں مشغول نہیں ہوئے۔ انہوں نے اس حدیث کو اسی طرح بیان کیا۔ انہوں نے اس حدیث سے اور ان جھکی دوسری احادیث سے یہ بات نکلی کہ ان سب کو اللہ تعالیٰ کی قدرت اور عظمت بیان کرنے کے لیے روایت کیا گیا ہے۔ متاخرین ملنا میں سے بعض حضرات نے ان احادیث میں تاویلات کی ہیں

## 2 بَابُ الْقَوْلِ فِي الْقُرْآنِ، الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ

عَزَّ وَجَلَّ، وَكَلَامُ اللَّهِ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ

ذَاتِهِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ صِفَاتِ

ذَاتِهِ مَخْلُوقًا وَلَا مُخْدَثًا وَلَا حَادِثًا

قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَّالُهُ: إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (المعل: ۴۰). فَلَوْ كَانَ الْقُرْآنُ مَخْلُوقًا لَكَانَ لِلَّهِ لُجْأَتُهُ قَائِلًا لَهُ كُنْ، وَالْقُرْآنُ قَوْلُهُ، وَيُسْتَجِيلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ مَقُولًا لَهُ؛ لِأَنَّ هَذَا يُوْجِبُ قَوْلًا تَالِيًا: وَالْقَوْلُ فِي الْقَوْلِ التَّالِي وَفِي تَعْلُفِهِ يَقُولُ تَالِيًا كَالْقَوْلِ، وَهَذَا يُفْضِي إِلَى مَا لَا يَنْبَغِي لَهُ، وَهُوَ قَائِلُهُ، وَإِذَا فَسَدَ ذَلِكَ فَسَدَ أَنْ يَكُونَ الْقُرْآنُ مَخْلُوقًا، وَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ الْقَوْلُ أَمْرًا أَرْثِيًا مُتَعَلِّقًا بِالْمَكُونِ، فَيَمْلَأُ نِزَالَ كَمَا أَنَّ الْأَمْرَ مُتَعَلِّقٌ بِضَلَاةٍ غَيْرِ، وَعَدُّ غَيْرِ مَوْجُودٍ، وَمُتَعَلِّقٌ بِمَنْ يُخْلَقُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ، إِنْ يَزِيدُ الْعِبَادَةَ، إِلَّا أَنْ تَعْبِيقَهُ يَهْمُ عَلَى الْقَرْطِ الَّذِي يَصْنَعُ فِيمَا بَعْدَهُ كَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي

التَّكْوِينِ، وَهَذَا كَمَا أَنَّ يَلْمُ لِلدَّعْوَى وَجَلَّ أَرْبَى مُتَعَلِّقٌ بِالتَّغْلُوبِ مَابِ  
عِنْدَ خُلُوقِهَا، وَتَمَعُّهُ أَرْبَى مُتَعَلِّقٌ بِإِذْكَ التَّسْمُوعَاتِ عِنْدَ  
ظُهُورِهَا، وَتَبْصُرُهُ أَرْبَى مُتَعَلِّقٌ بِإِذْكَ التَّزَيُّنَاتِ عِنْدَ وَجُودِهَا مِنْ  
غَيْرِ خُلُوبٍ مَعْنَى فَيَبْ تَعَالَى عَنْ أَنْ يَكُونَ فَخْلًا لِمَتَوَاحِدِهِ، وَأَنْ  
يَكُونَ شَيْءًا مِنْ صِفَاتِ ذَاتِهِ مُخْتَلًا، وَلِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ:  
"أَلَمْ تَخْشَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ (الرحمن: ۳۰۱)"

فَلَمَّا جَمَعَ فِي الذِّكْرِ بَيْنَ الْقُرْآنِ الَّذِي هُوَ كَلَامُهُ وَصَلَّتْهُ وَبُنِنَ  
الْإِنْسَانَ الَّذِي هُوَ خَلْقُهُ وَمَصْنُوعُهُ خَصَّ الْقُرْآنَ بِالتَّغْلِيظِ  
وَالْإِنْسَانَ بِالتَّغْلِيظِ فَلَمَّا كَانَ الْقُرْآنُ مَخْلُوقًا كَمَا لَمْ يَكُنْ لِنَسَانٍ لِقَالَ: خَلَقَ  
الْقُرْآنَ وَالْإِنْسَانَ. وَقَالَ: "أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ" (الأعراف: ۵۳).  
فَفَرَّقَ بَيْنَ خَلْقِهِ وَأَمْرِهِ بِالتَّوَاوِي الَّذِي هُوَ حَرْفُ الْفَضْلِ بَيْنَ  
الْمُتَعَالِيَيْنِ الْمُتَعَالِيَيْنِ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ غَيْرُ خَلْقِهِ، وَقَالَ: "يَلَهُ  
الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ" (الروم: ۴)، يَعْنِي مِنْ قَبْلِ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ  
وَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ. وَهَذَا يُوجِبُ أَنَّ الْأَمْرَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، وَقَالَ: وَنَقَدْ  
سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا بِإِعْيَادِ الْمُؤَسَّسِينَ (الصافات: ۱۷۱)، وَقَالَ: لَوْلَا  
كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ (الأنفال: ۲۰)، وَالسَّبَقُ عَلَى الْإِطْلَاقِ  
يَقْتَضِي سَبَقَ كُلِّ شَيْءٍ سِوَاهُ، وَقَالَ: "وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا"  
(النساء: ۱۶۴)، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَلَامُ الْمُتَكَلِّمِ قَدَمًا بِغَيْرِهِ ثُمَّ  
يَكُونُ هَوِيَّةً مُتَكَلِّمًا مُكَلَّمًا ذَوْنَ ذَلِكَ الْغَيْرِ، كَمَا لَا يَجُوزُ ذَلِكَ فِي  
الْعِلْمِ وَالشَّمْعِ وَالْبَصَرِ، وَقَالَ: "وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا  
وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ"  
(الشورى: ۵)، فَلَمَّا كَانَ كَلَامُ اللَّهِ لَا يُوْجَدُ إِلَّا مَخْلُوقًا فِي شَيْءٍ مَخْلُوقٍ،  
لَمْ يَكُنْ لَا شَرَطَ إِطْ هَذِهِ التَّوْجُوهَ مَعْنَى لَا شَيْءَ بِمَجْمُوعِ الْخَلْقِ فِي تَحَاوِيهِ  
مِنْ غَيْرِ اللَّهِ وَوُجُودِهِمْ ذَلِكَ عِنْدَ الْجَهْمِيَّةِ مَخْلُوقًا فِي غَيْرِ اللَّهِ، وَهَذَا

يُوجِبُ إِسْقَاطَ مَرْتَبَةِ النَّبِيِّينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَ  
يُجِبُ عَلَيْهِمْ إِذَا رَعَوْا أَنَّ كَلَامَهُمْ لَمْ يَلْمُوسِ خَلْقَهُ فِي شَجَرَةٍ أَنْ يَكُونَ  
مِنْ سَمْعِ كَلَامِهِمْ لِلَّهِ مِنْ مَلِكٍ أَوْ مِنْ نَبِيٍّ أَتَاهُ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ أَفْضَلُ  
مَرْتَبَةٍ فِي مَقَامِ الْكَلَامِ مِنْ مُوسَى لَا يَكْتُمُ سَمْعُهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَمْ  
يَسْمَعْهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّهِ وَإِنَّمَا سَمِعَهُ مِنْ شَجَرَةٍ وَأَنْ  
يَرَعَوْا أَنَّ الْخُلُودَ إِذْ سَمِعَتْ كَلَامَهُمْ لَمْ يَلْمُوسِ نَبِيَّ اللَّهِ أَفْضَلُ  
مَرْتَبَةٍ فِي هَذَا الْمَقَامِ مِنْ مُوسَى نَبِيِّ عِزِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى  
نَبِيِّنَا وَسَلَّمْ، لِأَنَّ الْخُلُودَ سَمِعَتْهُ مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَمُوسَى صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِيِّنَا وَسَلَّمْ سَمِعَهُ مَخْلُوقًا فِي شَجَرَةٍ وَلَوْ كَانَ مَخْلُوقًا فِي  
شَجَرَةٍ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُكَلِّمًا لِمُوسَى مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ، وَلَا أَنَّ  
كَلَامَهُ لَمْ يَلْمُوسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ كَانَ مَخْلُوقًا فِي شَجَرَةٍ كَمَا  
رَعَوْا لَهُ مِنْهُمْ أَنْ تَكُونَ الشَّجَرَةُ بِذَلِكَ الْكَلَامِ مُتَكَلِّمَةً، وَوَجِبَ  
عَلَيْهِمْ أَنْ يَخْلُوقُوا مِنَ الْمَخْلُوقِينَ كَلِمَةً مُوسَى وَقَالَ لَهُ: إِنِّي أَتَى اللَّهَ  
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْنِدْنِي (طه: ١٣)، وَهَذَا ظَاهِرُ الْقِسَادِ، وَقَدْ اخْتَلَجَ عَلَى  
بَنِي إِسْمَاعِيلَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِهَذِهِ الْفُضُولِ، وَاخْتَلَجَ بِهَا غَيْرُهُ مِنْ سَلَفِنَا  
رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

وَأَخْبَرَنَا أَبُو عَهِدٍ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ أَنَا الْحَسَنُ بْنُ رَشِيدٍ، إِجَازَةً لَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ سَوِيدٍ، لَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْأَصْبَهَانِيِّ بِمَنْكَةِ  
قَالَ: سَمِعْتُ الْجَارُودِيَّ يَقُولُ: ذَكَرَ الشَّافِعِيُّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ  
إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَلِيَّةٍ فَقَالَ: أَنَا مُخَالِفٌ لَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَفِي قَوْلِهِ: لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ، لَسْتُ أَقُولُ كَمَا يَقُولُ، أَنَا أَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي كَلَّمَ  
مُوسَى مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ، وَذَلِكَ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ كَلَامًا  
أَسْمَعَهُ مُوسَى مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ.

فُلْنَا، وَلَا أَنَّ اللَّهَ قَالَ مُخَلِّدٌ عَنِ الْمُسْمَرِ لَكُنْ أَكْتُمُ قَالُوا: إِنَّ هَذَا إِلَّا

قَوْلُ الْبَشَرِ - (المدثر: ٢٥)، يَغْنُونُ الْفُرَّانَ. فَمَنْ رَعِمَهُ أَنْ الْفُرَّانَ  
مَخْلُوقٌ لَقَدْ جَعَلَهُ قَوْلًا لِلْبَشَرِ. وَهَذَا إِذَا أُنْكَرَ اللَّهُ عَلَى الْمُسْهِرِينَ،  
وَلَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ  
الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا -  
(الكهف: ١٠٠)، فَتَوَّ كَاتِبُ الْبَحْرِ مِدَادًا يُكْتَبُ بِهِ لِنَهْدِ الْبَحْرِ  
وَتَكْثُرِيبِ الْأَقْلَامِ وَلَمْ يَلْحَقِ الْفَتْحُ كَلِمَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَمَا لَا  
يَلْحَقُ الْفَتْحُ عِلْمَ اللَّهِ: لِأَنَّ مِنْ قَبْلِ كَلَامِهِ لُحُوقُهُ الْآفَاتِ وَجُزْئِي  
عَلَيْهِ السُّكُوتُ، فَلَمَّا لَمْ يَجْرِ لِرَبِّكَ عَلَى رَبِّنَا عَزَّ وَجَلَّ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ  
مُسْكِنًا وَلَا يَزَالُ مُتَكَلِّمًا، وَقَدْ نَفَى التَّفَادُّ عَنْ كَلَامِهِ كَمَا نَفَى  
الْهَلَاكُ عَنْ وَجْهِهِ. وَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ  
كَرِيمٍ - (التكوير: ١٩)، مَعْنَاهُ: قَوْلُ تَلْقَاةٍ عَنْ رَسُولٍ كَرِيمٍ أَوْ  
سَمْعُهُ مِنْ رَسُولٍ كَرِيمٍ، أَوْ تَوَلَّى بِهِ رَسُولٌ كَرِيمٌ. فَقَدْ قَالَ: فَأَجْرُهُ  
حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ - (النوبة: ١)، فَأَثْبَتَ أَنَّ الْفُرَّانَ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ  
وَجَلَّ وَلَا يَكُونُ شَيْءٌ وَاحِدٌ كَلَامًا لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَكَلَامًا لِلَّهِ، حَلَّ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَوَّلِ مَا قُلْنَا، وَقَوْلُهُ: إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا  
عَرَبِيًّا - (الزخرف: ٣)، مَعْنَاهُ: تَكْرِيْمَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَأَنْزَلْنَاهُ مَعَ  
الْمَلَكِ الَّذِي أَسْمَعْنَاهُ إِكْرَامًا حَتَّى تَوَلَّى بِهِ بِلِسَانٍ الْعَرَبِ لِيَعْقِلُوا  
مَعْنَاهُ وَهُوَ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَيُجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ -  
(البحر: ١٢)، يَعْنِي: يَصِفُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَلَمْ يُرِدْ بِهِ الْحَقُّ.  
وَقَوْلُهُ: مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ فَعَذَّبَ إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ وَهُمْ  
يَلْعَنُونَ - (الأنبياء: ١٠)، يُحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ ذِكْرُ الْغَيْرِ الْفُرَّانِ،  
وَهُوَ كَلَامُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَعْدُهُ إِتَائُهُمْ بِقَوْلِهِ:  
"وَذِكْرٌ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ" (الذاريات: ٥٥)، وَلِأَنَّهُ لَمْ  
يَقُلْ: لَا يَأْتِيهِمْ ذِكْرٌ إِلَّا كَانَ مُخْتَلًا، وَأَمَّا قَالَ: مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ



وَمِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّتٌ إِلَّا اسْتَمْعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ . (الأنبياء: ٢٠) . قَدْ لَ عَلَى أَنَّ ذِكْرَ غَيْرِ مُخَدَّتٍ ثُمَّ إِنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ ذِكْرَ الْقُرْآنِ لَهُمْ وَنَلَا وَتَهُ عَنْهُمْ . وَعَنْهُمْ بِهِ . وَكُلُّ ذَلِكَ مُخَدَّتٌ . وَالْمَذْكُورُ الْمَعْلُومُ غَيْرُ مُخَدَّتٍ . كَمَا أَنَّ ذِكْرَ الْعَبْدِ لِلَّهِ وَعَيْنُهُ بِهِ وَعِبَادَتُهُ لَهُ مُخَدَّتٌ . وَالْمَذْكُورُ الْمَعْلُومُ الْمَعْبُودُ غَيْرُ مُخَدَّتٍ . وَجِئْنَا أَحْسَنَ بِهِ عَلَى أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ: قَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يُكُونَ تَنْزِيلُهُ إِلَيْكَ هُوَ الْمَخَدَّتُ لَا الَّذِي كُرِ نَفْسُهُ مُخَدَّتٌ

قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَهَذَا الَّذِي أَجَابَ بِهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ظَاهِرٌ فِي الْآيَةِ . وَاثْبَاتُهُ تَنْزِيلُهُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ الْمَلَكِ الَّذِي أَتَى بِهِ . وَالتَّنْزِيلُ مُخَدَّتٌ . وَقَدْ أَجَابَ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالْجَوَابِ الْأَوَّلِ .

وَأَمَّا تَشْبِيهُ عَيْسَى بِكَلِمَةِ اللَّهِ فَعَلَى مَعْنَى أَنَّهُ صَارَ مَكُونًا بِكَلِمَةِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ أَبِي كَمَا صَارَ آدَمُ مَكُونًا بِكَلِمَةِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ أَبِي وَلَا أُمٍّ . وَقَدْ بَيَّنَّاهُ بِقَوْلِهِ: إِنَّ مَقْلَ عَيْسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَقْلِ آدَمَ لَخَلْقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . (آل عمران: ٥٠) .

وَقَدْ رُوِيَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: وَكُتِبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ . وَالْقُرْآنُ فِيهِمَا كُتِبَ فِي الذِّكْرِ لِقَوِيهِ عَزَّ وَجَلَّ: بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي تَوْجِ مَحْفُوظٍ . (البروج: ٢٢) .

وَلِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى قَدْرِ الْقُرْآنِ وَوُجُودِهِ قَبْلَ وَتَوْجِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ . وَبِمَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ الَّذِي:

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ . أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ . وَأَبُو الْفَضْلِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ . قَالَا: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ . حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ . حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ . حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ أَبِي هَبَلٍ . عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ . وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الْأَعْرَجَ قَالَا: سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْحَجَّجَ أَتَمُّ وَمُوسَى عِنْدَ رَبِّهِمَا لَحْجَجَ أَتَمُّ مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ». فَقَالَ مُوسَى: أَنْتَ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ. وَتَفَخَّ بِكَ مِنْ رُوحِهِ. وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَأَسْجَدَتْكَ جَنَّتُهُ ثُمَّ أَهْبَطْتَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ. قَالَ أَتَمُّ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اضْطَلَّكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَكَلَامِهِ. وَأَنْظَاكَ الْكَلَوَاخَ فِيهَا تَبْيَانُ كُلِّ شَيْءٍ. وَقَرَّبَكَ اللَّهُ نَجِيًّا. فَبَيَّنَّ وَجَدْتَ الثَّوْرَ أَقْبَلَ أَنْ أُخْلَقَ. قَالَ مُوسَى: يَا رَبِّعَيْنِ عَامًّا. قَالَ أَتَمُّ: وَجَدْتَ فِيهَا: وَعَضَى أَتَمُّ دَنَةً فَعَفَى (طه: ١٢١)؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: أَتَقْتُلُونَنِي أَنْ أَتَعْمَلَ عَمَلًا كَتَبَتْهُ اللَّهُ عَلَى أَعْمَلِهِ قَبْلَ أَنْ يُخْلَقَنِي يَا رَبِّعَيْنِ سَنَةً. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَحْجَجَ أَتَمُّ مُوسَى.

قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذِهِ الثَّارِخُ يُرْجِعُ إِلَى إِظْهَارِهِ ذَلِكَ لِمَنْ شَاءَ مِنْ مَلَائِكَتِهِ. وَفِي ذَلِكَ مَعَ الْآيَةِ دَلَالَةٌ عَلَى وَجُودِهِ قَبْلَ وَقُوعِ الْخَطِيئَةِ مِنْ أَتَمِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى مُوجُودٌ فِيهَا لَمْ يَزَلْ مُوجُودًا فِيهَا لَا يَزَالُ. وَيُشَامَعُهُ كَلَامُهُ مِنْ شَاءَ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَعِبَادِهِ عَلَى شَاءَ. صَارَ كَلَامُهُ مَسْمُوعًا لَهُ بَلَا كَيْفٍ. وَالْمَسْمُوعُ كَلَامُهُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ مَوْصُوفًا بِهِ. وَكَلَامُهُ لَا يُشَبِّهُ كَلَامَ الْمَخْلُوقِينَ. كَمَا لَا يُشَبِّهُ سَائِرُ أَوْصَافِهِ أَوْصَافَ الْمَخْلُوقِينَ. وَبِأَنَّهُ الثَّوْرُ فِيهِ.

(الاعتماد والهداية إلى سبيل الرشاد على ملخص السلف وأصحاب الحديث ص ٣٩٨ - المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى النخسروجردي النخري سامي، أبو بكر البهقي، (الطبعة الأولى: ١٤٢٥ هـ). - المحقق: أحمد عصام النكلاّب. الناشر: دار الأفاق الجديدة، بيروت. - الطبعة: الأولى، ١٤٢٥ هـ)

آیت 1: إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. (نحل: ۸۰)

ترجمہ: اور جب ہم کسی چیز کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو ہماری طرف سے صرف اتنی بات ہوتی ہے کہ ہم اسے کہتے ہیں: "ہو جا" نہیں وہ ہو جاتی ہے۔

پس اگر قرآن مجید ظلوٰقی ہے تو اللہ تعالیٰ بھی چرکلہ "مکمل" ہے کہنے والا ہوا، حالانکہ

قرآن مجید بھی اتنی بات کہتا ہے۔ اور یہ محال ہے کہ اس کا قول اس کا مقول بھی ہو: اس

ہے کہ یہ تو دوسرے قول کا جواب ہو جائے گا۔ اس ضمن میں دو قول تیسرے قول کا

سبب بن جانے لگا۔ اور یہ ان گنت قول کا سبب بن جانے کا۔ اور یہ قاعدہ ہے۔

جب یہ بات قاعدہ ہے تو اس کا قرآن مجید کا ظلوٰقی ہونا بھی فائدہ ہو جائے گا۔ یہ بات

ازدہب ہوتی کہ قول ازلی اس ہے جو انگوٹوں کے ساتھ متعلق ہے جو بیوہ سے ہے یہ

کہ اس (صم) آئندہ ہے۔ لے کل کی نماز کے متعلق ہے۔ حالانکہ آئندہ ہے لے لے

کل تو ابھی ہو رہی نہیں ہے۔ اور یہی حکم قیامت تک آئے۔ لے لے مکلف وہاں کے

ہیے بھی ہے جو جیسی پیدا بھی نہیں ہوئے۔ گریہ تعلق ان کا ان شرط۔ کے ساتھ ہے جو

بعد میں صحیح ہوگی۔ اسی طرح کا قول انگوٹوں کے بارے میں بھی ہے۔ اور یہ ایسے ہی

ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سنت عمر زین ہے (ان معلومات کے ساتھ متعلق ہے جو

تحوذات کے حدود (پیدا ہوئے) سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی سنت مع بھی ازلی ہے جو

معلومات کے اور ان کے سے متعلق ہیں جب وہ ظہور پانچ برس کی۔ اللہ تعالیٰ کی سنت

بھی بھی ازلی ہے جو مہینات کے اور ان کے سے متعلق ہیں جب وہ وجود میں آئیں گی۔

لیکن ان سب میں حدود کا معنی نہیں پایا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے پاک

ہے کہ وہ حدود کی آمادہ وادارہ تعالیٰ اس سے بھی پاک ہے کہ اس کی ذات کی

سنتاں میں مہینہ (ظاہر و باطن) ہو۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

آیت 2: أَلَمْ يَخْلُقْ الْإِنْسَانَ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ. (رحمن: ۳۰)

ترجمہ: اور کون جیسا ہے جس نے قرآن کی تعلیم دی۔ اس نے انسان کو پیدا کیا۔

پس جب اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید (جو ان کا کام وراں کی صفت ہے) اور انسان

(جو ان کی مخلوق وراں کی صفت ہے) کے ذکر کو جمع کر دیا ہے تو قرآن و تفسیر کے ساتھ

اور انسان کو تخلیق کے ساتھ نہیں کرنا۔ یہ تو قرآن ہی انسان کی طرح حقوق بخود  
توانہ تعالیٰ میں ارشاد فرماتے "ان قرآن اور انسان کو پیدا کیا۔"  
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

آیت 3 اَلَا اِنَّهُ الْخَلْقُ وَالْاَكْمَرُ (ارواح: ۵۶)

ترجمہ یہ اور کھوکھلا پیدا کرنا اور نمودار بنا سب اسی کا کام ہے۔

توانہ تعالیٰ سے تخلیق اور م کے درمیان حرف "و" کے ذریعے فرق کو واضح کر دیا۔  
اس لیے حرف "و" کو "اور" کا ترجمہ کرنا اس کے درمیان حرف فصل ہے۔ جس کی اس بات  
پر بات ہے کہ اس قول مخلوق نہیں ہے۔

آیت 4 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْ قَبْلِ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (ارواح: ۶۰)

ترجمہ سارا اختیار اللہ تعالیٰ ہی کا ہے، پہلے بھی اور بعد میں بھی،

یعنی مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے اور مخلوق کے پیدا کرنے کے بعد۔ یہ اس کا  
مذہب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مہم تخلیق نہیں۔

آیت 5 وَاَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا اَنَّا الْاٰلَهُنَّ سٰلِمُوْنَ (الحجرات: ۱۷)

ترجمہ اور تم پہلے ہی اپنے انبیاء پر بتا دیا کہ ہم سے کلمہ یہ بات سن کر چلے گئے۔

آیت 6 اَوَلَا يَكْنُابُ مِنَ اللّٰهِ سَبْقُ اَمْسِكُمْ فِيْهَا اَخَذْتُمْ عَذَابًا عَظِيْمًا

(الحجرات: ۱۸)

ترجمہ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ لکھا ہوا تھا کہ تم پہلے لے چکے ہو تو جو راستہ تم نے اختیار کیا۔  
اس کی وجہ سے تم پر مٹی بازی مارتی ہوئی۔

حکایت کا احاطہ ممکن طور پر تو اس قدر ضابطہ ہے کہ وہ بیان کرتے ہوئے ہو۔

آیت 7 وَكَلَّمَ اللّٰهُ مُوسٰى تَكْلِيْمًا (البقرہ: ۱۲۹)

ترجمہ اور اللہ نے موسیٰ کو کلام فرمایا۔ تو اللہ تعالیٰ پر اور امت پر کام کیوں

یہ بات درست نہیں ہے۔ ہاں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو بتایا ہے۔ چھ مومنوں نے ساتھ  
اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو بتایا ہے۔ چھ مومنوں کو یہ بات علم انجیل اور انجیل کے بارے میں  
نہیں درست نہیں ہے۔ نہ ان باری تعالیٰ ہے:

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرًا مِّنْهُنَّ حَتّٰى يَكُوْنَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اِنَّكَ اِن تَتَّبِعْهُمْ يَنفِرْ بَكَ جَمِيْعٌ مِّنْهُنَّ اَوَّلِيّٰ ۙ (النور: ۱۵)

ترجمہ اور کسی انسان میں یہ طاعت نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے (زور و کلمات کرے،) وائے اس کے کہ وہ جوئی کے ذریعے ہو، یا کسی پر سے کے چھپے سے، یا بھر و کوئی پیغام لانے والے (فرشتے) بھیج دے، اور وہ اس کے حکم سے نود و چاہے وہی کا پیغام پہنچا دے۔ یقیناً وہ بہت اونچی شان والا بڑی عظمت کا مالک ہے۔

پس اگر ہم اللہ بھی باقی مخلوقات کی طرح ایک مخلوق ہی ہو تو وہ ان وجود کے لحاظ سے معنی نہیں بنے گا تا کہ تمام لوگ اس کے تابع میں غیر اللہ سے برابر ہے وہ ان کا وجود جبرہ کے نزدیک غیر اللہ میں مخلوق ہے۔ یہ دنیا علیہم السلام کے مرتبہ کے گرنے کا بھی سبب بن جائے گا۔ ورنہ یہ بات واجب ہو جائے گی جب ان کا کہنا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے اس نے کلام اللہ و رحمت میں پیدا کر دیا کہ وہ لوگ انہوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام کسی فرشتہ سے سنا، یہ کسی نبی علیہ السلام سے سنا جو اس کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے آیا ہو، وہ مرتبہ کے لحاظ سے کلام سننے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہوں، اس لیے کہ انہوں نے تو نبی علیہ السلام سے کلام سنا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کلام اللہ تعالیٰ سے نہیں سنا ہے، بلکہ رحمت سے کلام سنا ہے۔ یہ وہی کہتے ہیں کہ یہو نے تو کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سنا ہے، وہ اس معنی کے لحاظ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہوں گے۔ اس لیے کہ یہو نے تو نبیوں میں سے ایک نبی علیہ السلام سے کلام سنا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تو ایک مخلوق کا کلام رحمت میں سنا ہے۔ اور اگر رحمت میں مخلوق کا کلام ہے تو اللہ تعالیٰ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پردے کے پیچھے کلام کرنے والے نہ ہوئے۔ اور اس لیے بھی کہ اللہ تعالیٰ کا کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے رحمت میں مخلوق ہو جیسا کہ ان کا گمان ہے تو اس سے یہ بات لازم آئے گی کہ رحمت اس کلام کے ساتھ ظلم ہو گیا تھا۔ تو اس سے یہ بات لازم آئے گی کہ مخلوقات میں سے ایک مخلوق نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا تھا، حالانکہ اللہ تعالیٰ ہی فرمان ہے:

آیت 9 اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا اَعْبُدْنِیْ وَ اَلِمْ صَلَٰةَ لِیْذِکْرِیْ (طہ: ۱۳)

ترجمہ: حقیقت یہ ہے کہ میں ہی اللہ ہوں۔ میرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ میں لیے میری عبادت کرو۔ اور مجھے یاد رکھنے کے لیے نماز قائم کرو۔

اور اس کا تکرار ہوا ہر ایک ظاہر ہے۔ حضرت جی بن ابی اعلیٰ نے ان فلسفوں میں مذکور وہ دلائل سے دیکھ لی ہے۔ ہمارے موقف میں دوسرے حضرات نے اس سے دلائل قائم کیے ہیں۔

حضرت جہاد بنی فہات ہیں کہ حضرت امام شافعی، برائہ بن اسحاق بن مایہ کے بارے میں بیان کرتے ہوئے فرماتے تھے: "میں اس کا پرچہ میں مخالف ہوں اور اس کے قول: لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کے بارے میں بھی میں روایات نہیں جانتا جو وہ بتا رہے ہیں۔ میں بتا ہوں: لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ، اللہ تعالیٰ وہ ہیں جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ کہنے کا حکم دیا: اَلِمْ صَلَٰةَ لِیْذِکْرِیْ۔ اور یہ شخص کہتا ہے: لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ، اللہ وہ ذات ہے جس نے کلام کو پیدا فرمایا تو یہ کہنے کے لیے مجھے حضرت موسیٰ علیہ السلام بتایا۔"

ہم کہتے ہیں: اور اس نے بھی اللہ تعالیٰ کے مشرکین کے بارے میں خبر دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کیا دیکھتے ہیں!

آیت 10 اِنْ هٰذَا اِلَّا قَوْلُ الْمُنْفَرِ (مذہر: ۲۵)

ترجمہ: یہ تو ان مشرکوں کا قول ہے۔

یعنی ان کی مروتان ٹوید ہے۔ پس جس شخص نے یہ کہا کہ: "اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے تو اس نے اس کو انسان کا کلام قرار دیا۔

اور یہ روایت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے مشرکین سے رد کیا ہے۔ اور اس سے بھی کہ اللہ تعالیٰ کو فرمان ہے:

آیت 11 قُلْ لَوْ کَانَ الْبَغْضُ مَدَدًا لِّکَلِمَاتِ رَبِّیْ لَنَبَغْضُ قَبْلَ اَنْ تَنْفَعَنَا

کَلِمَاتُ رَبِّیْ وَ لَوْ جُنَّاعِلَیْهِ مَدَدٌ (الأنف: ۹۹)

ترجمہ: (اے پیغمبر! لوگوں سے) کہہ دو: "اگر میرے رب کی باتیں نفع کے لیے ممد

روشنائی نہ بن سکے تو میرے پاس ہاتھیں قائم نہیں ہوں گی کہ اس سے پہلے سند و رسم ہو چکا ہوگا چاہے اس سند کی کمی پوری کرنے کے لیے ہم ویسا ہی ایک اور سند رکھیں نہ کہ آئیں نہ۔

یہی اگر سند و سیاقی ہو جائے جس کے ذریعے لکھا جاتا ہے۔ تو وہ سند و سیاقی کے رسم ہو جائے گا اور قلموں کوٹ جائے گی اور اللہ تعالیٰ کے کلمات قائم نہیں ہوں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے علم کو قائم نہیں ہے۔ اس لیے کہ جس کا کام فنا نہ ہو اس وقت و کثرت و خلق ہوں گی اور اس پر سکوت نہ رہی ہو جائے گا۔ پھر جب یہ بات اللہ تعالیٰ پر صادق نہیں آتی تو یہ بات صحیح ثابت ہوگئی کہ وہ ازل سے منظم ہے اور اب تک رہے گا۔ اور اس کے کام کو قائم نہیں ہے جیسا کہ اس کے چہرے (ذات) کوئی نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اس قول:

آیت 12 إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ۔ (النمل: ۱۹)

ترجمہ یہ (قرآن) بیشکی صورت پر ایک معزز فرشتے کا لایا ہوا کلام ہے۔

اس کا معنی ہے: یہ ایسا قول ہے جو معزز فرشتہ سے راصل آیا ہو یا اس کو معزز فرشتہ سے سنا گیا ہے یا اس کو معزز فرشتہ کے ذریعے نازل کیا گیا ہے۔

پس اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

آیت 13 وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَكْفُرْ فَاجْرَأْكَ فَاِجْرُهُ فَتَحْنِي يَسْمَعُ كَلَامَهُ لَنْ يَسْمَعُ أَلْفَهُ مَا سَمِعَتْهُ لَك بِلَاغُهُمْ قَوْمَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ (النمل: ۲۱)

ترجمہ اور اگر مشرکین میں سے کوئی تم سے ہٹا دے گا تو اسے اس وقت تک ہٹا دو جب تک وہ اللہ تعالیٰ کا کلام نہ سنے۔ پھر اسے اس امن کی جگہ پہنچا دو۔ یہ اس لیے کہ یہ ایسے لوگ ہیں جنہیں علم نہیں ہے۔

پس اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ ایسا ہر فرشتہ نہیں کہ ایک ہی شی ہو اور وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام بھی ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کا بھی کلام ہو۔ یہ چیز اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ یہی بات صحیح ہے جس کو ہم نے کہا ہے۔

آیت 14 إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ۔ (الزخرف: ۳)

ترجمہ ہم نے: سے عربی زبان کا قرآن بنایا ہے، تاکہ تم سمجھو۔

اس کا معنی ہے: ہم نے اس کا نام قرآن عربی رکھا ہے اور اس کو ہم نے فرشتہ کے ذریعہ اتارا ہے، اس کے ذریعہ ہم نے اس کو سنایا ہے یہاں تک کہ وہ عربی زبان میں نازل کیا گیا ہے تاکہ اس میں عرب اس کے معنی کو سمجھیں۔ اور وہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

آیت 15 وَیَجْعَلُوْنَ لَكَ مَا یَكْرَهُوْنَ۔ (النحل: ۶۲)

ترجمہ اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے وہ چیزیں مقرر کیں ہیں جنہیں خود ناپسند کرتے ہیں۔  
یعنی اللہ تعالیٰ کے لیے وہ چیزیں بیان کرتے ہیں جنہیں وہ خود بھی ناپسند کرتے ہیں۔  
اور اس سے ان کی مراد مخلوق نہیں ہوتی۔

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

آیت 16 مَا یَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّبٍ اِلَّا اسْتَمْعُوْهُ وَهُمْ یَلْعَبُوْنَ۔

(الانبیاء: ۲۰)

ترجمہ جب بھی ان کے پروردگار کی طرف سے نصیحت کی کوئی نئی بات ان کے پاس آتی ہے تو وہ اسے مذاق بنانا کر سنتے ہیں۔

اس کا احتمال یہ بھی ہے کہ اس کا معنی قرآن کے علاوہ کوئی اور نصیحت کی بات ہو اور وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہو اور وہ ان کافروں کو وعظ کی صورت میں سنایا گیا ہو۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت 17 وَذِكْرٌ لِّاِيٍّ الَّذِیْ كُذِّیْتُ فَتَقْلَعُ الْمُؤْمِنُوْنَ۔ (المدثر: ۵۵)

ترجمہ اور نصیحت کرتے رہو، کیونکہ نصیحت ایمان والوں کو فائدہ دیتی ہے۔  
اور اس لیے بھی کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: نہیں آتی ان کے پاس کوئی نصیحت مگر وہ نئی ہی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تو یوں ہی فرمایا ہے:

آیت 18 مَا یَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّبٍ اِلَّا اسْتَمْعُوْهُ وَهُمْ یَلْعَبُوْنَ۔

(الانبیاء: ۲۰)

ترجمہ جب بھی ان کے پروردگار کی طرف سے نصیحت کی کوئی نئی بات ان کے پاس آتی ہے





ہے:

آیت 20 بَلَىٰ مَوْقَرًا نَّجِيدًا فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ (ام وی ۲۱: ۲۰)

ترجمہ: بلا یہ بڑی نعمت و آقا میں ہے لَوْحِ مَّحْفُوظ میں مرقوم ہے۔

اس میں اس بات پر اِثبات ہے کہ قرآن مجید تعظیم و راسخ و مودوں کی حالت اور صورت سے پہلے ہے۔ اس بات پر پہلے حدیث بھی اِثبات کرتی ہے:

حدیث: حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "انقرضت

اممکم" اور حضرت موسیٰؑ کے وصال پر رب تعالیٰ کی ہدایت میں منصرف ہوا۔

حضرت آدم علیہ السلام حضرت اویسیؑ پر خطاب آگئے۔ حضرت موسیٰؑ نے فرمایا:

"آپ ہی وہ ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے وصال پر پیر کیا۔" اور آپ کے بعد رسالہ

تعالیٰ نے اپنی روح چھوٹی، اور اشیاء سے نئے پیدا ہوئے۔ ہفت میں جسے لکھا:

میں فرمایا: "پہ تو نے اپنی غلٹی کی وجہ سے لوگوں کو زمین پر اتار دیا۔" حضرت آدم

علیہ السلام نے فرمایا: "تو ہی وہ موسیٰؑ (علیہ السلام) ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے رسالت اور اپنے

ہام سے شرف فرمانے کے لیے منتخب فرمایا اور جسے تورات نصیب ہوئی۔" مط

فرمانی جس میں ہم چھوڑ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے تجھ سے کوئی کرنے سے اپنے

قریب کر۔ جس میں سے پیار ہونے سے اکتھ سال پہلے وراثت و ہجرت میں آئی۔" اور

حضرت موسیٰؑ نے فرمایا: "پولیس مال پہلے انکو حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا:

"آپ کو نے اس میں یہ آیت جس میں پائی:"

آیت 21 وَعَظِي آدَمُ رُكَّةً فَغَوَىٰ. (طہ: ۱۲۱)

ترجمہ: حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے رب کا کہا ملا۔ اور غوی ہو گئے

حضرت موسیٰؑ نے فرمایا: "ہاں" اور حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا: "آپ

مجھے ان بات پر ممت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے میرے پیار کرنے سے پہلے

میں پہلے ہی اپنے ہم سے تم کو دلی تم سے"۔ کتاب روم اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "اور

اس طرح حضرت آدم علیہ السلام حضرت موسیٰؑ پر خطاب آگئے۔

حضرت شیخ ابوہریرہؓ فرماتے ہیں: یہ وہ صحیح ہے جو حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا



سَائِرَ مَا وَرَدَ فِي هَذَا الْمَعْلَى. وَقَالَ: آمَنَنْتُمْ مِنْ فِي  
السَّمَاءِ. (الملك: ١١). وَأَرَادَ مِنْ قَوَى السَّمَاءِ كَمَا قَالَ:

وَأَصْلَيْتُكُمْ فِي جُنُوعِ النَّعْلِ (طه: ٤١). يَعْنِي عَلَى جُنُوعِ النَّعْلِ  
وَقَالَ: فَسَيُخَوِّا فِي الْأَرْضِ (العنكبوت: ٢). يَعْنِي عَلَى الْأَرْضِ. وَكُلُّ مَا  
عَلَا فَهُوَ سَمَاءٌ. وَالْعَرْشُ أَعْلَى السَّمَاوَاتِ. فَتَعْنِي الْآيَةُ: وَإِنَّ أَعْلَمَ:

أَأْمَنْتُمْ مِنْ عَلَى الْعَرْشِ. كَمَا هَذَرَ بِهِ فِي سَائِرِ الْآيَاتِ

وَأَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ. أَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدَانَ. ثنا مُحَمَّدُ بْنُ  
عَلِيٍّ. ثنا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَمِيدِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ. ثنا فَيْصَلُ بْنُ سُلَيْمَانَ. عَنْ  
هَلَالِ بْنِ عَلِيٍّ. عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ ذَكَرَهُ: فَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ كَرَّةٍ  
أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ مَا بَيْنَ كُلِّ كَرَّةٍ جَنَّتَيْنِ كَمَا بَيْنَ  
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَسَأَلُوهُ الْغُرُوسَ. فَإِنَّهُ وَسَطُ  
الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ. وَلَوْ قَعَرُشَ الرَّخِيسَ وَمِثْلَهُ تَنْفَجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ.

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ. ثنا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ.  
ثنا مُحَمَّدُ بْنُ حَالِدٍ بْنِ الْحُجَّاجِ. ثنا يَحْيَى بْنُ شُعَيْبٍ. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. عَنْ أَبِيهِ.  
عَنْ أَبِي الزِّنَادِ. عَنْ الْأَعْرَجِ. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَنَا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابٍ فَهُوَ  
يُنَادِي فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنْ رَحِمْتِي عَلِمْتَ عَظَمِي.

قَالَ الْأُسْتَاذُ الْإِمَامُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَرَادَ الْخَبَارُ فِي مِثْلِ هَذَا كَثِيرَةٌ. وَفِيهَا  
كَثِيرٌ مِنَ الْأَحْيَاءِ دَلَالَةٌ عَلَى الْإِطْلَاقِ قَوْلٍ مِنْ رَحْمَةِ مِنَ الْجَهَنَّمِ أَنَّ  
اللَّهُ مُبْتَدِئُهُ وَتَعَالَى بِذَاتِهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ. وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَهُوَ مَعَكُمْ  
أَيْنَ مَا كُنْتُمْ. (الحديد: ٢). أَيْ أَرَادَ بِهِ بِعَلَمِهِ لَا بِذَاتِهِ.

فَمَنْ أَسْلَمَ الصَّحِيحُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ الْإِقْتِصَادُ عَلَى مَا وَرَدَ بِهِ  
التَّوْقِيفُ دُونَ التَّكْيِيفِ. وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ الْمُتَقَدِّمُونَ مِنَ

أَصْحَابِنَا وَمَنْ كَتَبَهُمْ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ وَقَالُوا: الْإِسْتِوَاءُ عَلَى  
الْعَرْشِ قَدْ كُفِيَ بِهِ الْكِتَابُ فِي غَيْرِ آيَةٍ، وَوَرَدَتْ بِهِ الْأُخْبَارُ  
الضَّحِيحَةُ، فَقَالُوا لَهُ مِنْ جِهَةِ التَّوْقِيفِ: وَاجِبٌ وَالْبَغْثُ عَنْهُ وَطَلَبُ  
الْكَيْفِيَّةِ لَهُ غَيْرُ جَائِزٍ.

أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَارِثِ الْفَقِيهَ، أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ  
حَيَّانَ، ثنا أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ زَيْدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ  
عَمْرِو بْنِ الْعَطْرِ النَّيْسَابُورِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ يَحْيَى يَقُولُ:  
كُنَّا عِنْدَ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! "الرَّحْمَنُ  
عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى" (طه: ٥). كَيْفَ اسْتَوَى؟ قَالَ: فَأَظَرَقِي مَالِكُ  
رَأْسَهُ، حَتَّى عَلَاهُ الرُّعْضَاءُ، ثُمَّ قَالَ: الْإِسْتِوَاءُ غَيْرُ فَهْمٍ،  
وَالْكَيْفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ وَالشُّوَالُ عَنْهُ بِذَعَةٍ،  
وَمَا أَرَاكَ إِلَّا مُتَعَدِّعًا، فَأَمَرَهُ أَنْ يَخْرُجَ.

قَالَ الشَّيْخُ: وَعَلَى مِثْلِ هَذَا دَرَجُ الْكُلِّ عُلَمَائِنَا فِي مَسْأَلَةِ  
الْإِسْتِوَاءِ، وَفِي مَسْأَلَةِ النُّجُومِ وَالْإِتِّحَانِ وَالْكَوَلِ. قَالَ اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ: "وَجَاءَ رَبُّكَ وَالتَّلَاحُ صَفًا" (الفجر: ٢١). وَقَالَ: "هَلْ  
يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُنُلٍ مِنَ الْغُبَابِ" (البقرة: ٢١٠).

أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَسْرَانَ، ثنا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ،  
قَالَ: قَرِئْتُ عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، وَأَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ الرَّوَدْبَارِيُّ، أَنَا  
أَبُو تَهَرٍ بْنُ دَاسَةَ، ثنا أَبُو دَاوُدَ، ثنا الْمُعْتَصِمِيُّ، عَنْ مَالِكِ، عَنْ ابْنِ  
بَشَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَعَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْمَرِيِّ، عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:  
"يُنْزَلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَنْفَلُ لَيْلُ اللَّيْلِ  
الْأَوَّلِ، فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ، مَنْ يُسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ،  
مَنْ يُسْتَغْفَرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ".



بْنِ أَبِي الْخَوَارِی: يَقُولُ: سَمِعْتُ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ، يَقُولُ: كُلُّ مَا وَصَفَ اِنَّهُ مِنْ نَفْسِهِ فِي كِتَابِهِ فَتَفْسِيرُهُ تِلَاوَةٌ. وَالشُّكُوتُ عَلَيْهِ. قَالَ الشَّيْخُ: وَإِنَّمَا أَرَادَ بِهِ، وَانَّهُ أَعْلَمُ، فِيمَا تَفْسِيرُهُ يُؤَدِّي إِلَى تَكْثِيرِهِ، وَتَكْثِيرُهُ يَفْتَتِي تَشْبِيهًا لَهُ بِخَلْقِهِ فِي أَوْصَافِ الْحَدِيثِ.

(الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث ص ۱۱۳-۱۱۴ المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروشجردی الخراسانی، أبو بكر البهقي ص ۱۱۳ (الترغيب والترهيب: ۱۰۰) المحقق: أحمد عصام الكتّاب الناشر: دار الألفاظ الجديدة، بيروت. الطبعة: الأولى، ۱۴۰۱ھ)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

آیت ۱: اَلَّذِي جَمَعَ عَلَى الْعَرْشِ اسْمُكَوِي. (سورت طہ: ۵)

ترجمہ: وہ بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرمائے ہوئے ہے۔

عرش کے الہی حقی تو سر یہ تخت کے ہیں۔

فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت ۲: وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ. (ہود: ۷)

ترجمہ: اور اس کا عرش پانی پر تھا۔

آیت ۳: وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. (النور: ۱۲۹)

ترجمہ: اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔

آیت ۴: هُوَ الْعَرْشِ الْمَجِيدُ. (البروج: ۱۵)

ترجمہ: عرش کا مالک ہے، بزرگی والا ہے۔

آیت ۵: وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِظِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ. (الزمر: ۷۵)

ترجمہ: اور تم فرشتوں کو دیکھو گے کہ عرش کے گرد حلقہ بنائے ہوئے ہیں۔

آیت ۶: الَّذِينَ يُحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ. (غافر: ۷)

ترجمہ: وہ (فرشتے) جو عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں، اور جو اس کے گرد موجود ہیں، وہ سب

اپنے اپنے درجہ کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کرتے رہتے ہیں۔

آیت ۸ - اِنَّ رَبَّكُمْ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ لَّمْ یَسْتَوِیْ عَلَی الْعَرْشِ (الاعراف: ۵۴)

ترجمہ: یقیناً تمہارا پروردگار وہ اللہ ہے جس نے سب آسمان و زمین پچھروں میں بنائے۔ پھر اس نے عرش پر تھوڑا کر دیا۔

آیت ۹ - اَللّٰهُ الَّذِیْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ ثَبُوْتًا لَّمْ یَسْتَوِیْ عَلَی الْعَرْشِ وَكَعْزَ النَّفْسِ وَالْقَمَرِ كُلُّ شَیْءٍ لَّحَدِّیْ لَاجِلٍ مُّسَمًّی یَذِیْرُ الْاَمْرِ یَفْصِلُ الْاٰیٰتِ لَعَلَّكُمْ یَلْقَآءُ رَبَّكُمْ لَوْ فُتِنُوْنَ (الزمر: ۶۵)

ترجمہ: اللہ وہ ہے جس نے ایسے ستونوں کے بغیر آسمانوں کو بلند کیا جو جھوٹے نہ آئیں۔ پھر اس نے عرش پر اتنا اُڑایا کہ اس میں اور چار کھمبوں کی ضرورت نہ رہی۔ جو کچھ ممکن ہو، اللہ تمہارے لیے روئے ہوں ہے۔ وہی تمہارے لیے قیام کرتا ہے۔ وہی ان نشانوں کو الگ کر دیتا ہے۔ یہ بیان کرتا ہے کہ جس سے کائناتیں کر لیں (ایک دن آئیں) اپنے پروردگار سے یہ مطالبہ۔

آیت ۱۰ - ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ (الاعراف: ۵۴)

ترجمہ: پھر اس نے عرش پر تھوڑا کر دیا۔

آیت ۱۱ - وَهُوَ الْقَآہِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ (الحج: ۸۰)

ترجمہ: وہی اپنے بندوں پر کامل اقتدار رکھتا ہے۔

آیت ۱۲ - یَخْلُقُوْنَ وَیَخْتَارُوْنَ فَمِنْ لَّدُنْهِمْ وَمَیْ تُؤْمَرُوْنَ (النحل: ۵۰)

ترجمہ: وہ اپنے اس پروردگار سے کہتے ہیں کہ ان کے لیے ہے اور وہی کام کرتے ہیں جس کا انہیں حکم دیا جاتا ہے۔

آیت ۱۳ - اِلَیْهِ یَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّیِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ یَرْفَعُهُ (طہ: ۱۰)

ترجمہ: پاکیزہ کلام کی طرف چڑھتا ہے اور نیک عمل اُڑا دیا جاتا ہے۔

اور وہی یہ بات بیان کرتی ہیں اور دیتے۔

آیت ۱۴ - اَآمِنْتُمْ مِّنْ فِی السَّمَآءِ اَنْ یَّخْسِفَ بِكُمْ الْاَرْضَ فَاِذَا هِیْ تَمُورُ

(المک: ۱۶)



ترجمہ: کیا تم آسمان والے اس بات سے بے خوف ہو چکے ہو کہ وہ تمہیں زمین میں دھنسا دے تو وہ ایک دم تمہارا بنے گا؟  
ہاں، سے مراد آسمان کے لوگ ہیں۔

آیت ۱۴: فَلَا قِطْعَنَ أَهْلِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا ضَلِيلَكُمْ فِي جُلُوعِ النَّعْلِ (ص: ۱۱۷)

ترجمہ: آپ میں سے بھی اپنا اور دوسرا کر لے کہ تمہارے ہاتھ پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹوں گا، نہ تمہیں کھجور کے خوب پڑھوں پڑھاؤں گا۔

آیت ۱۵: فَمِزُوا فِي الْأَرْضِ فِي نَظَرٍ وَكَيْفٍ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِبِينَ (النحل: ۳۰)

ترجمہ: تو، رازِ زمین میں چل پھر کر دیکھو۔ (غیبروں کو) چاہئے کہ وہ لوگوں کا انجام دیکھ لیں۔  
یعنی زمین پر۔

دوسری چیز بلندش پر ہوا سے آسمان کہتے ہیں۔ عرشِ آسمانوں سے بھی بہت بلند ہے۔  
لہذا آیت کا معنی یہ ہوگا (واللہ اعلم): کیا تم اس سے امن میں ہو جو عرش پر ہے۔ میرا کہہ ساری آیات میں اس کی تفسیر ہے۔

حدیث ۱: حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں فرمایا: "وَالْأَرْضُ دَرَجَاتٌ مِثْلَ دَرَجَاتِ السَّمَاءِ"۔  
اور زمین کے درمیان اتنے فاصلے ہیں جتنے آسمان اور زمین کے درمیان ہیں۔ لہذا جب بھی قرآن تعالیٰ سے احادیث اور روایات ملے گی کہ وہ زمین کا عدد اور اعلیٰ عدد ہے اور اس سے اوپر رحمن کا عرش ہے اور اس سے جنت کی نیہر میں پھرتی تھیں۔

حدیث ۲: حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "أَنْتُمْ رِجَالٌ مِثْلَ دَرَجَاتِ السَّمَاءِ"۔  
تو تم لوگوں کی طرح آسمان کی درجہ کی طرح ہو، اور اس کے اوپر اس کے پاس ہے جب اللہ تعالیٰ کی رحمت میرے غضب پر نہ لپ آئی۔

حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں: میں نے اس بات سے کہ میں نے اس حدیث کو سنا اور اس کو سنا

اور جو آیات ہم نے اوپر ذکر کی ہیں وہ جوہر کے اس متعبد کے ہاتھ کرنے کے لیے کہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات کے ساتھ ہر مکان اور جگہ میں موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان:

آیت ۱۶ وَحُوتُ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ۔ (الحديد: ۳)

ترجمہ وہ اللہ تمہارے ہی ساتھ ہے جہاں تم بھی تم ہو۔

میں اللہ تعالیٰ کا علم ہوا ہے، تاکہ اس کی ذات۔

پھر اس بارے میں صحیح مذہب یہ ہے کہ اس بارے میں توفیق کا طریقہ اختیار کیا جائے تاکہ شخصیت کا یعنی کیفیت کے بیان کرے گا۔ اسی مذہب کی طرف ہمارے اصحاب میں سے متقدمین اور ان کی پیروی کرنے والے مسافرین گئے ہیں۔ ان کا فرمان یہ ہے: استواء علی العرش کے بارے میں کتاب اللہ کی بہت سی آیات اور بہت سے احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہیں۔ جن کو توفیق کے لحاظ سے رائے مذاہب ہے، اور اس بارے میں بحث و گفتگو کرنا اور اس کی کیفیت کے بارے میں ہونا جائز نہیں ہے۔

حضرت امام بخاریؒ نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت یحییٰ بن یحییٰؒ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت امام مالکؒ کے پاس تھے کہ ایک شخص آیا تو اس نے کہا: اے ابوبکر اللہ! قرآن مجید میں ہے: أَلَوْ كُنْهُمْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَوْا۔ (طہ: ۵) (اور بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرمائے ہوئے ہے)۔ حق تعالیٰ عرش پر کیسے مستوی ہے؟ اور اس کا استواء کیسا ہے؟ تو حضرت امام مالکؒ نے (حق تعالیٰ کی نعمت اور شہادت کی بنا پر) سر نیچے جھکا لیا اور خوف سے پسینہ پسینہ ہوتے۔ پھر فرمایا: "استواء مجہول نہیں ہے اور کثرت غیر معقول (سمجھ میں نہ آنے والی) ہے اور اس پر ایمان لانا واجب ہے اور اس بارے میں سوال کرنا بدعت ہے۔ اسے مانگنا تو بلاشبہ ایک بدعت اور بدعتی شخص ہے۔" پھر اپنے اصحاب سے فرمایا: "اس کو یہاں سے نکال دو۔"

حضرت شیخ عابد بن علیؒ فرماتے ہیں: انی تو بعدہ سے ہمارے اکثر علمائے کرام نے مسئلہ استواء علی العرش کو بیان کیا ہے۔ اسی طرح مسئلہ نزول باری تعالیٰ اور مسئلہ آمد باری تعالیٰ کو بیان کیا ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:

آیت ۱۔ وَجَاهُ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًا (انقر: ۳۲)

ترجمہ: اور تمہارے پروردگار اور قطار میں باعدائے ہوئے فرشتے (میدانِ نشر میں) آئیں گے۔

آیت ۱۸۔ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ. وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ۔ (انقر: ۲۱۰)

ترجمہ: یہ (کفار ایمان) اسے کس لیے (اس کے سوا کس بات کو) انتظار کر رہے ہیں کہ اللہ خود بادل کے سیاہیوں میں ان کے سامنے آجود جو، اور فرشتے بھی (اس کے ساتھ) ہوں (اور سارا عالم گھن پکڑے جاے؟) لا کلمہ آخر بار سارے معاملات بند تھ جائیں کسی طرف لوٹ کر رہیں گے۔

حدیث ۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَنْدُلُ رَبُّكَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حَتَّى يَبْغِيَ تِلْكَ اللَّيْلُ الْأَخِيرُ يَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ۔

(بخاری رقم ۱۱۳۵، ۲۹۳۰۔ مسند رقم ۵۸۷ (۲۸) کتاب سلوة المسلمین، باب:

(۳۰) التَّوَسُّعُ فِي الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ فِي آخِرِ اللَّيْلِ وَالْإِجَابَةُ بِهِ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جناب رب ہر رات کو آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے جب رات کا آخری ٹکٹ (۱/۳) باقی رہ جاتا ہے، تو وہ کہتا ہے: "کون ہے جو مجھے پکارے؟" تو میں اس کی پکار قبول کروں۔ کون ہے جو سوال کرے؟" تو میں اسے عطا کروں۔ اور کون ہے جو مجھ سے بخشش طلب کرے؟" میں اسے بخش دوں۔"

حضرت امام ترمذی فرماتے ہیں: ان آیات و احادیث کو جو صفات حق سبحانہ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور ان کے بارے میں حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین و مقلدین نے ان کی تفسیر بیان نہیں کی ہے، محدثین کو ان کے بارے میں اور حدیث ہے اس کا بیان ملتا ہے؟

بعض حضرات ان کو حق اور سچ جان کر ایمان لائے، اور ان کی کسی بھی قسم کی تفسیر بیان نہیں کی ہے اور اس کا علم اللہ تعالیٰ کی ذات کے سپرد کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات سے کیفیت اور تشبیہ کا مل طور پر نفی کرتے ہیں۔

کچھ حضرات وہ ہیں جو ان آیات و احادیث حقائق کو قبول کر کے ان پر ایمان لائے ہیں اور ان کو ایسے معانی پر مبنی کر رہے ہیں جن کا استعمال لغت عرب کے مطابق درست اور صحیح ہو اور وہ توحید باری کے بھی معانی نہ ہوں۔

ام نے اپنی کتاب ”انما ماء و الصفاۃ“ میں ان دونوں طریقوں کے مطابق ان آیات و احادیث حقائق کے معانی بیان کیے ہیں۔

غلط یہ ہے کہ یہ جاننا واجب ہے کہ عرش پر اللہ تعالیٰ کا استواء و اعتدال کے ساتھ بیٹھے کا نہیں ہے، نہ کسی مکان یا جگہ میں قرار پانے کا ہے، نہ اپنی مخلوق میں سے کسی بھی چیز سے مرست (تھوڑے) کا ہے۔ لیکن یہ استواء عرش پر ایسا ہے جیسا کہ اس نے خدای ہے، بغیر کیف (کیفیت) کے، بغیر فہم (جگہ) کے، تمام مخلوق سے جدا۔ اللہ تعالیٰ کا آنا ایسا نہیں ہے جیسا کہ ایک مکان سے دوسرے مکان میں آنا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا آنا حرکت کے ساتھ نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا نزول حرکت و انتقال والا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات جسم نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا چہرہ و شکل و صورت والا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ اعضائے خارجہ نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی آنکھ حلقہ اور عدد والی نہیں ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں جن میں تضاد و توقیف کا عقیدہ رکھنا ہے۔ ہم نے ان آیات و احادیث کو پڑھا اور اللہ تعالیٰ سے تکلف (کیفیت) کی نفی کا عقیدہ رکھا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

آیت ۱۹ لَمْ يَلَمْسْ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشوریٰ: ۱۹)

ترجمہ کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، اور وہی ہے جو ہر بات سن سکتا، سب تھوڑ دیکھتا ہے۔

آیت ۲۰ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۚ اللَّهُ الصَّمَدُ ۚ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۚ وَلَهُ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (سورت اخلاص: ۳-۱)

تربہ کہہ دو بات یہ ہے کہ اللہ ہر لحاظ سے ایک ہے۔ اللہ ہی ایسا ہے کہ سب اس کے محتاج ہیں، وہ کسی کا محتاج نہیں۔ اس کی کوئی اولاد ہے، اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے۔ اور اس کے جزو کا کوئی بھی نہیں۔

۲۱ **هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا (مریم: ۶۵)**

ترجمہ کیا تمہارے غم میں کوئی اور ہے جو اس جیسی صفات رکھتا ہو؟

حضرات امام اوزاعی، امام مالک، عثمان غوری اور ایبہ بن معمر سے ان احادیث میں بظاہر تشبیہ معلوم ہوئی ہے، ان کے بارے میں پوچھا گیا۔ تو انہوں نے فرمایا: ان کو ایسے ہی باکیفیت جیسے دو وارد ہوئی ہیں مبیون کرو۔

یعنی حضرت سفیان بن وہیفہ ثمالی نے جو فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جن صفات سے خود کو شصت کیا ہے۔ ان کی "تفسیر" ان کو پڑھنا ہی ہے۔ ان کے متعلق چھ کہنے سے سکوت ہی اس کی تفسیر ہے۔

حضرت شیخ علامہ ذہبی فرماتے ہیں: اس سے مراد وہ صفات ہیں جن کی تفسیر بیان کرنے سے ان کی کیفیت بیان ہوتی ہو۔ کیفیت بیان کرنے سے ان کی مخلوق کے ساتھ تشبیہ لازم آتی ہے، جس سے حدوث ثابت ہوتا ہے۔

۲۲ **وَمَنْ يَمْشِ كَيْفَ يَمْشِي** کہتے ہیں یہ فطرتِ ناقص و کمال اور موزون تشبیہ صفات کا حکم ہے۔۔۔۔۔ اور جن صفات کی تفسیر سے تشبیہ لازم نہیں آتی، ان کی تفسیر درست اور جائز ہے۔ اس بات پر اکتفاء ضروری نہیں ہے۔ امام ذہبی نے یہ بھی بتا دیا کہ مخلوق کے ساتھ ایسی تشبیہ جس سے اللہ تعالیٰ کے لیے حدوث ثابت ہوتا ہے، یہ ممنوع ہے اور اس سے اجتناب لازم ہے۔

## 4 کتاب الاسماء والصفات میں استواء علی العرش کی تحقیق

### 1 آیات استواء علی العرش

آیت 1 اِنَّ رَبَّکُمْ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ لَّمْ یَسْتَوِیْ عَلٰی الْعَرْشِ یُغْیِیْ السَّیْلَ الْفُجَارَ یُطْلِبُہٗ حَیْثُمَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ مُسْتَخَرٰتٍ بِاَمْرِہٖ اِلٰلَہِ الْخَلْقِ وَالْاَمْرُ شِیْءٌ اِلٰلَہُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ (احزاب: 42)

ترجمہ: یقیناً تمہارا پروردگار وہ ہے جس نے آسمان و زمین پچھون میں بنائے۔ پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا۔ وہ ان فوجوں کی پہچان سے ہوتا ہے جو قیامت کی ہے۔ جتنی ہوئی ان کو آواز دیتی ہے۔ اور اس نے موت و پھل اور عمارت سے پھر ان کے قیام و سب اس کے حکم سے لے کر مریں۔ پھر ان کو کہ یہ تمہارا اور تمہارے سب ہی کا کام ہے۔ بڑی بڑی بات و اہم بات سے تمہارے لیے ہر کام کا پھر ہوتا ہے۔

آیت 2 اِنَّ رَبَّکُمْ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ لَّمْ یَسْتَوِیْ عَلٰی الْعَرْشِ یَذَرُ الْاَمْرَ مَا مِنْ شَیْءٍ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ اِذْہٖ ذٰلِکُمْ اِلٰلَہُ رَبَّکُمْ فَاَسْمِعُوْہُ اَنْفَلَا تَذٰکُرُوْنَ (احزاب: 43)

ترجمہ: یقیناً تمہارا پروردگار وہ ہے جس نے آسمان و زمین پچھون میں بنائے۔ پھر اس نے عرش پر اس طرح استواء فرمایا کہ وہ ہر چیز کا حکم کرتا ہے۔ کوئی اس کی اجازت کے بغیر (اس کے سامنے) کسی کی بات کرے گا۔ انہیں دینی اللہ ہے تمہارا پروردگار۔ اللہ اس کی اجازت سے ہر کام کرے گا۔ انہیں دیتے؟

آیت 3 اِنَّہٗ الَّذِیْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ مَّوْتِنَا لَّمْ یَسْتَوِیْ عَلٰی الْعَرْشِ وَخَسِرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ کُلٌّ یَّجْرِیْ لِاَجَلٍ مُّسَمًّی یَذَرُ الْاَمْرَ

يُقَضِّدُ الْاَكْبَابَ لَعَلَّكُمْ يَلْقَآءُ رَبَّكُمْ تَوَقُّوْنَ (ازراء: ۲)

ترجمہ اللہ وہ ہے جس نے اپنے ستونوں کے انھیں آسمانوں کو بلند کیا جو تمہیں نظر آئیں۔ پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا اور سورن اور چاند کو کام پر لگا دیا۔ یہ چیزیں مسکین معبود تک کے لیے رواں دواں ہے۔ وہی تمام کاموں کی تدبیر کرتا ہے۔ وہی ان نشانیوں کو کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ اس بات کا یقین کر لو کہ (یک دن) تمہیں اپنے پروردگار سے جاملے۔

آیت 4 اَلرُّعْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی. (سورت ۵۱: ۵)

ترجمہ رومی رحمت والاعرش پر استواء فرمائے ہوئے ہے۔

آیت 5 الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ. اَلرُّعْمٰنُ فَاَسْتَلٰ بِهٖ حَبِیْرًا. (المرجان: ۵۹)

ترجمہ وہ ذات جس نے چھ دن میں سارے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا۔ پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا۔ وہ زمین ہے اس لیے جس کی شان کسی کو نئے نئے سے چھو۔

آیت 6 اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ. مَا لَکُمْ فِیْ ذٰلِکَ مِنْ دُوْیَةٍ وَّیَنْیٰ وَلَا شَفِیْعٍ اَقْلًا تَنْتَظِرُوْنَ. یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَآءِ اِلَی الْاَرْضِ ثُمَّ یَعْرُجُ اِلَیْهِ فِی یَوْمٍ كَانَ مَقْدَرُهُ اَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ. (سورت الم جود: ۵۲: ۵۳)

ترجمہ اللہ وہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو اور ان کے درمیان ساری چیزوں کو چھ دن میں پیدا کیا۔ پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا۔ اس کے سوا شہادہ کوئی رکھتا ہے، نہ کوئی۔ غارشی ہے۔ کیا پھر بھی تم کسی نصیحت پر کان نہیں دہرتے؟ وہ آسمان سے لے کر زمین تک ہر کام کا نظام خود کرتا ہے۔ پھر وہ کام ایک ایسے دن میں اس کے پاس آؤ پر پہنچے جوتا ہے جس کی مقدار بارہائی نعتی کے حسب سے ایک ہزار سال ہوتی ہے۔

آیت 7 هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ. یَعْلَمُ مَا یَلِیْجُ فِی الْاَرْضِ وَمَا یَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا یَنْزِلُ مِنَ السَّمَآءِ وَمَا یَخْرُجُ مِنْهَا. وَهُوَ مَعَكُمْ اَتَمِّنْ مَا کُنْتُمْ. وَاللّٰهُ بِمَا

تَفْعَلُونَ بِصِدْقٍ (احمدیہ: ۲)

ترجمہ: وہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پچھون میں پیدا کیا۔ پھر عرش پر استواء فرمایا۔  
دوسرا اس چیز کو چاہتا ہے جو زمین میں داخل ہوتی ہے، اور جو اس سے نکلتی ہے۔ اور جو  
اس چیز کو جو آسمان سے اترتی ہے اور جو اس میں چڑھتی ہے۔ اور جو جہاں نکلتی ہو وہ  
تمہارے ساتھ ہے۔ اور جو کام بھی تم کرتے ہو، اللہ اس کو دیکھتا ہے۔

حضرت ام یحییٰ فرماتے ہیں:

فَأَمَّا الْإِسْمَاءُ فَالْمُتَقَدِّمُونَ مِنْ أَصْحَابِنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَنْهُمْ كَانُوا لَا  
يُقَيِّرُونَ وَهْ وَلَا يَتَكَلَّمُونَ فِيهِ كَقَوْلِهِمْ فِي أُمَمٍ أَلْطَلُك

(الانماء والصفات للبيهقي، ج ۲، ص ۲۰۳، ۲۰۴ المؤلف: أحمد بن  
الحسين بن علي بن موسى الخسرو جردى الحر اساني، أبو بكر البيهقي  
(المعروف: ۳۵۵) - حقه وخروج أحاديثه وعلق عليه عبد الله بن محمد  
الحاشدي - قدم له فضيلة الشيخ مقبل بن هادي الوادعي - الناشر: مكتبة  
النوادي، جدة، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثانية، ۱۴۲۵ھ)

ترجمہ: استواء، کی تفسیر جنت میں نہیں کرتے تھے اور صفات میں کسی قسم کی بات کو پسند نہیں  
کرتے تھے، جیسا کہ ان کا دوسری صفات میں بھی موقف ہے۔

۳ أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ  
الْكُوْهَرِيُّ بِمَعْنَاهُ: ثنا يَزِيدُ بْنُ الْهَيْثَمِ: ثنا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ  
الْبُخَيْرِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ الْأَوْزَاعِيَّ يَقُولُ: كُنَّا وَالْقَابِلُونَ  
مُتَوَافِرُونَ يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَوَقَّ عَرْشَهُ، وَلَوْ مِنْ يَمَا  
وَرَدَتْ السُّنَّةُ بِهِمْ مِنْ حِقَابِهِ جَلَّ وَعَلَا.

(كتاب الاسماء والصفات رقم ۸۶۵ ج ۲)

ترجمہ: حضرت امام ابو اعلیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے شام تا یمن کو دور کرتے رہے ہم کہتے  
تھے: اللہ تعالیٰ نے عرش کے اوپر ہونے کا ذکر فرمایا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ کی ان  
صفات پر ایمان رکھتے ہیں جن کا ارسلات میں آیا ہے۔



أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ، أَخْبَرَنِي أَبُو أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ  
مُهَازَنٍ، ثَمَّ أَبِي، حَدَّثَنَا أَبُو التَّيْمِيزِ الْهَمْدِيُّ رَشِيدِيٌّ، عَنْ سَعْدِ بْنِ  
مُهَازَنٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ، يَقُولُ: كُنَّا عِنْدَ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ لَمَّا دَخَلَ  
رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! أَلَمْ تَخُنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (طه: ۵).  
كَيْفَ اسْتَوَى؟ قَالَ: فَأَطَرَقَ مَالِكٌ وَأَخَذَهُ الرُّحْضَاءُ ثُمَّ رَفَعَ  
رَأْسَهُ فَقَالَ: أَلَمْ تَخُنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (طه: ۵) كُنَّا وَصَفَ  
نَفْسَهُ، وَلَا يُقَالُ: كَيْفَ، وَكَيْفَ عَقَبَهُ مَرْفُوعٌ، وَأَلَمْتَ رَجُلٌ سُوءَ  
صَاحِبٍ يَدْعُوهُ أَخْرَجُوهُ، قَالَ: فَأَخْرَجَ الرَّجُلُ.

(کتاب الامار والصفات رقم ۸۶۶ طبع جدید)

حضرت امام بیہقیؒ نے سند حید کے ساتھ بیان کیا ہے (یہاں کا حافظ ابن حجر نے رقم  
الباری میں بیان کیا ہے) کہ حضرت عبداللہ بن وہبؒ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت  
امام مالکؒ کے پاس موجود تھے۔ پھر ایک شخص آیا تو اس نے کہا: اے ابو عبد اللہ!  
قرآن مجید میں ہے: أَلَمْ تَخُنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (سورہ طہ: ۵) (وہ بڑی  
رحمت والا عرش پر استواء فرمائے ہوئے ہے)۔ حق تعالیٰ عرش پر کیسے مستوی ہیں؟  
اور اس کا استواء کیا ہے؟ تو حضرت امام مالکؒ نے (حق تعالیٰ کی عظمت اور ہیبت کی  
بنا پر) سر نیچے جھکا لیا اور خوف سے پینہ پر پینہ دو گئے۔ پھر سر اٹھایا اور فرمایا: "وہ بڑی  
رحمت والا عرش پر استواء فرمائے ہوئے ہے جیسا کہ خود اس نے اپنی اس صفت  
کو بیان کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں" کیف (کیفیت) کا  
سوال نہیں کیا جاسکتا۔ اور کیف (کیفیت) تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے مرفوع ہے۔  
اے سائیں تو بلاشبہ ایک برا آدمی اور بدعتی شخص ہے۔ پھر اپنے سبب سے فرمایا:  
"اس کو یہاں سے نکال دو"۔ اس شخص کو وہاں سے نکال دیا گیا۔

أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ  
مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ حَيَّانٍ الْمَعْرُوفُ بِأَبِي الشَّامِخِ،  
ثَمَّ أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ، أَخْبَرَنِي سَمْعَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ

النَّظِيرِ الْقَيْسِ ابْنِ رِيٍّ يَقُولُ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ يَحْيَى يَقُولُ: كُنَّا عِنْدَ  
مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ لَمَّا كَرَّجُلٌ لَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! أَلَمْ يَحْمِلْ عَلَى الْعَرْشِ  
اسْتَوَى (طه: ۵) فَكَيْفَ اسْتَوَى قَالَ: فَأَطْرَقَ مَالِكٌ بِرَأْسِهِ  
عَلَى عِلَاقَةِ الرُّحَصَاءِ ثُمَّ قَالَ: «الْإِسْتِوَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ وَالْكَيْفُ غَيْرُ  
مَعْقُولٍ وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بِذَنبَةٍ وَمَا أَزَالُ إِلَّا  
مُتَبَدِّلًا فَأَمَرَهُ أَنْ يُخْرَجَ» (کتاب الاما، الصفحات ۸۷-۸۸ مع بد)

حضرت یحییٰ بن یحییٰ فرماتے ہیں کہ ہر لوگ حضرت امام مالکؒ کے پاس موجود تھے  
پھر ایک شخص آیا تو اس نے کہا: اے ابو عبد اللہ! قرآن مجید میں ہے: أَلَمْ يَحْمِلْ عَلَى  
الْعَرْشِ اسْتَوَى (سورہ طہ: ۵) (وہ بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرماتے  
ہوئے ہے)۔ حق تعالیٰ کا عرش پر استواء کیسے ہے؟ تو حضرت امام مالکؒ نے (حق  
تعالیٰ کی عظمت اور ربوبیت کی بنا پر) سر نیچے جھکا لیا اور خوف سے پسینہ پسینہ ہو گئے۔  
پھر اچھا لایا اور فرمایا: "استواء تو مجہول نہیں ہے، اور "کیف" (کیلیت) عقل میں  
نہیں ملتا اس پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کے بارے میں سوال کرنا بدعت ہے  
اور میں تو تجھے بدعتی ہی خیال کرتا ہوں۔" پھر اپنے اصحاب سے فرمایا: "اس کو یہاں  
سے نکال دو۔"

وَرَوَى فِي ذَلِكَ أَيُّضًا عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَسْتَاذِ مَالِكِ بْنِ  
أَنَسٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو الشَّيْخِ ثَعَالِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ  
مَعْدَانَ، ثنا أَحْمَدُ بْنُ مَهْدِيٍّ، ثنا مُوسَى بْنُ حَاقَانَ، ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
صَالِحٍ لِيْنِ مُسْلِمٍ. قَالَ: سَمِعْتُ رَبِيعَةَ الرَّائِي عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ  
وَتَعَالَى: أَلَمْ يَحْمِلْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (طه: ۵) كَيْفَ اسْتَوَى؟  
قَالَ: «الْكَيْفُ مَجْهُولٌ وَالْإِسْتِوَاءُ غَيْرُ مَعْقُولٍ وَيَجِبُ عَلَى  
وَعَلَيْكُمْ الْإِيمَانُ بِذَلِكَ كُلِّهِ» (کتاب الاما، الصفحات ۸۷-۸۸ مع بد)

حضرت ابو مالک کے ساتھ حضرت ربیعہ بن عبد الرحمن سے اللہ تعالیٰ کے قول:

أَلَزَحْنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (سورۃ طہ: ۵) اور بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرمائے ہوئے ہے) کے بارے میں سوال کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کا عرش پر کیسے استواء ہے، تو انہوں نے فرمایا: کیف (کیسے) نہیں ہے اور استواء مقول (عمل میں آنے والا) نہیں ہے۔ میرے اور تمہارے لیے اس پر ایمان لاؤ واجب ہے۔

7 أَحْبَبْنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ أَحَبَّنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ، سَمِعْتُ أَبَا يَحْيَى الْبُزْأَرَ يَقُولُ: سَمِعْتُ الْعَبَّاسَ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ: سَمِعْتُ أَخْبَدَ بْنَ أَبِي الْحَوَارِثِ يَقُولُ: سَمِعْتُ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ يَقُولُ: كُنْ مَا وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ نَفْسِهِ فِي كِتَابِهِ فَتَفْسِيرُهُ بِلَا وَثَرَةٍ وَالشُّكُوتُ عَلَيْهِ.

(کتاب الاما والاحادیث، ص ۸۶۹، طبع جدید)

ترجمہ حضرت سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں: میری وہ صفت جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بارے میں اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے، تو اس کی تفسیر و تشریح اس کی سکوت کرنا ہی ہے اور اس کے بارے میں شکوت کرنا ہے۔

8 أَحْبَبْنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ قَالَ: هَذِهِ نُسَخَةُ الْكِتَابِ الَّذِي أَمْلَاهُ الشَّيْخُ أَبُو بَكْرٍ أَخْبَدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَيُّوبَ فِي مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ فِيهَا جَرَى بَيْنَ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ حُزَيْمَةَ وَبَيْنَ أَحْشَابِهِ قَدْ كَرَّهَا وَذَكَرَ فِيهَا: أَلَزَحْنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (طہ: ۵) بِلَا كَيْفٍ، وَالْأَقَارُ عَنِ السَّلَفِ فِي مَقَالِ هَذَا كَوْنُهُ.

(کتاب الاما والاحادیث، ج ۲، ص ۸۰۹، رقم ۸۰۷، طبع مکتبۃ المدینہ، بیروت، طبع جدید)

ترجمہ حضرت شیخ ابو بکر احمد بن ایوب نے اہل سنت کا مذہب بیان کرتے ہوئے اس کلمہ میں جو حضرت محمد بن اعظم بن حزمینہ اور ان کے ماتحتوں کے درمیان ہوئی، اس میں یہ بات بھی فرمائی: اللہ تعالیٰ نے عرش پر بلا کیف استواء فرمایا ہے۔

اس بارے میں مختلف کے بہت سے آثار مروی ہیں۔

9 وَعَلَى هَذِهِ الظُّرُوعِ يَنْدُلُ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَالْإِتِّهَابُ

كُتِبَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَالْحُسَيْنُ بْنُ الْفَضْلِ الْحَمَلِيُّ. وَمِنْ  
الْمُتَأَخِّرِينَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْحَطَّائِيُّ.

وَكُتِبَ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْأَشْعَرِيُّ إِنِّي أَكْتُ لَكَ تَعَالَى جَلَّ  
فَنَاقُهُ فَعَلَ فِي الْعَرْشِ فَعَلًا سَمَاءَ اسْتَوَاءَ كَمَا فَعَلَ فِي غَلْبِهِ فَعَلًا  
سَمَاءَ رُزْقًا أَوْ رَغْبَةً أَوْ غَيْرَهُمَا مِنْ أَفْعَالِهِ. ثُمَّ لَمْ يُكْتَفِ إِلَّا اسْتَوَاءَ  
إِلَّا أَنَّهُ جَعَلَهُ مِنْ صِفَاتِ الْفِعْلِ يَقُولُهُ: أَلَزَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ  
اسْتَوَى (طه: ٥) وَثُمَّ لِلْأَوَّلِيِّ وَالْثَوَانِيِّ إِنَّمَا يَكُونُ فِي الْأَفْعَالِ.  
وَأَفْعَالُ اللَّهِ تَعَالَى لَوْ جَدَّ بِلَا مُبَاهَرَةٍ مِنْهُ وَإِيَّاهَا وَلَا حَرَكَةً

وَكُتِبَ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مَهْدِيٍّ الظَّيْرِيُّ فِي آخِرِينَ مِنْ  
أَقْلٍ الْفِكَرِ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ مُسْتَوٍ عَلَى  
عَرْشِهِ بِمَعْنَى أَنَّهُ عَالٍ عَلَيْهِ، وَمَعْنَى الْإِسْتَوَاءِ: الْإِعْتِلَامُ كَمَا  
يَقُولُ: اسْتَوَيْتُ عَلَى ظَهْرِ الدَّابَّةِ، وَاسْتَوَيْتُ عَلَى السَّطْحِ بِمَعْنَى  
عَلَوْتُهُ وَاسْتَوَيْتُ الشَّمْسُ عَلَى رَأْسِي، وَاسْتَوَى الظُّلُمُ عَلَى قِتَّةِ  
رَأْسِي، بِمَعْنَى عَلَا فِي الْجَوِّ فَوْقَ رَأْسِي.

وَالْقَدِيمُ سُبْحَانَهُ عَالٍ عَلَى عَرْشِهِ لَا قَاعِدٌ وَلَا قَائِمٌ وَلَا مُجَاسٍ وَلَا  
مُبَانٍ عَنِ الْعَرْشِ يُرِيدُ بِهِ: مُبَانِيَّةَ الدَّابِّ الَّتِي هِيَ بِمَعْنَى  
الْإِعْتَزَالِ أَوْ التَّبَاعُدِ. إِنَّ الْمُبَانِيَّةَ وَالْمُبَانِيَّةَ هُمَا فِي ضِدِّهَا.  
وَالْعِيَانَةُ وَالْعُيُودُ مِنْ أَوْصَافِ الْأَجْسَامِ. وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَحَدٌ صَدُّ  
لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ. فَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ مَا يَجُوزُ عَلَى  
الْأَجْسَامِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

وَكُنِيَ الْأُسْتَاذُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ فُورَكَ هَذِهِ الظَّرِيفَةُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ بَابِنَا  
أَنَّهُ قَالَ: اسْتَوَى بِمَعْنَى: عَلَا. ثُمَّ قَالَ: وَلَا يُرِيدُ بِذَلِكَ عَلَا  
بِالْمَسَافَةِ وَالْتَعَزُّزِ وَالْكُؤُونِ فِي مَكَانٍ مُتَمَكِّنًا فِيهِ، وَلَكِنْ يُرِيدُ مَعْلَى  
قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: أَمِثْلُهُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ (الملئ: ٦٦) أَيْ: مَنْ

فَوْقَهَا عَلَى مَعْلَى نَفِي الْحَدِّ عَنْهُ. وَأَنَّهُ لَمْ يَسْ رَعَا تَجْوِيهِه ظَبْقُ أَوْ يُجِصُّ بِهِ  
فُظْفُ. وَوُصِفَ لِلَّهِ سُجَّانُهُ وَتَعَالَى بِذَلِكَ بِطَرِيقَةِ الْحَكِيمِ. فَلَا تَتَعَدَّى مَا  
وَرَدَ بِهِ الْحَزَنُ.

قُلْتُ: وَهُوَ عَلَى هَذِهِ الطَّرِيقَةِ مِنْ صِفَاتِ الذَّاتِ. وَكَوْنُهُ ثُمَّ  
تَعَلَّقَتْ بِالْمُسْتَوَى عِنْدِهِ لَا بِإِلَّا شَيْءًا. وَهُوَ كَقَوْلِهِ: ثُمَّ إِنَّهُ شَهِيدٌ  
عَلَى مَا يَقْعُونُ<sup>۱۰۶</sup> اِيونس: ثُمَّ يَكُونُ عَمَلُهُمْ فَيَشْهَدُهُ  
وَقَدْ أَشَارَ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ إِسْمَاعِيلَ إِلَى هَذِهِ الطَّرِيقَةِ جَلِيلَةً.  
فَقَالَ: وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا: إِنَّهُ صِفَةُ ذَاتِ. وَلَا يُقَالُ لَمْ يَزَلْ  
مُسْتَوِيًّا عَلَى عَرْشِهِ. كَمَا أَنَّ الْعِلْمَ بِأَنَّ الرَّسْمِيَّةَ قَدْ حَدَّثَتْ مِنْ  
صِفَاتِ الذَّاتِ. وَلَا يُقَالُ: لَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِأَنَّ قَدْ حَدَّثَتْ. وَنَمَّا  
حَدَّثَتْ بَعْدُ.

قَالَ: وَجَوَابِي هُوَ الْأَوَّلُ وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ مُسْتَوٍ عَلَى عَرْشِهِ وَأَنَّهُ فَوْقَ  
الرُّسْمِيَّةِ ثَانِي مِنْهَا. يَتَغَلَّى أَكْثَرُ لَا تَحُلُّهُ وَلَا يَحُلُّهَا. وَلَا يَحْسُهَا وَلَا  
يُشَبِّهَهَا. وَيُنَسِّبُ الْبَيْنُونَةَ بِالْعَوَلَةِ. تَعَالَى اللَّهُ رَبُّنَا عَنِ الْحُلُولِ  
وَالْمِمَّاَسَةِ عَلَوًا كَبِيرًا.

(تتبع ۱۱۰-۱۱۱ حدیث ج ۸ ص ۹۰۸ و ۹۰۹ تحت رقم ۸۷ طبع جدید)

حضرت امام شافعی فرماتے ہیں:

۱۔ اسی طریق کے مطابق حضرت امام شافعی کا مذہب بھی ہے۔ اس طرف حضرت امام  
احمد بن حنبل اور حضرت حسین بن فضل بھی اور متاخرین میں سے امام ابو سلیمان خطابی  
بھی گئے ہیں۔

۲۔ حضرت امام ابو الحسن علی بن اسماعیل اشعری فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے حشر میں ایک  
ایہ عمل کیا جس کو استواء کا نام دیا، جیسا اس نے اس کے ملاو کی افعال و انجام  
دئے جن کو رزق نعمت وغیرہ کا نام دیا ہے۔ پھر صفت استواء کی طریقت بیان نہیں کی  
سوائے اس کے کہ اس کو صفات فعل میں سے بتایا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

الَّذِينَ هُمْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ. (طہ: ۵)

ترجمہ: وہ اپنی رحمت والہ عرش پر استواء فرماتے ہوئے ہیں۔

”قُلْ هُمْ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ“ میں لفظ ”قُلْ“ تراشی (تاخیر) کے لیے آتا ہے۔ تراشی تو انفعال میں ہی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے انفعال کو بغیر کسی چیز کے پھوٹے اور بغیر حرکت کے دیتے ہیں۔

۲۔ اہل علم و فکر میں سے حضرت ابوالحسن علی بن محمد بن مہدی طبرستانی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ آسمان میں ہر چیز کے اوپر عرش پر مستوی ہیں، اس معنی کے لحاظ سے کہ وہ ہر چیز سے ماں ہیں۔ استواء کا معنی ماں (بلند) ہونا ہے۔ جیسا کہ کوئی کہے: میں سواری کی پشت پر سو ہوا ہوا۔ میں مکان کی چھت پر چڑھا۔ اس کا معنی ہوتا ہے: میں باندی پر چڑھا۔ صورت میرے سر پر بلند ہوا۔ پرندہ میرے سر کی چوٹی پر بلند ہوا، یعنی فضا میں بلند ہوا تو وہ میرے سر کے اوپر پڑا تھا۔

۳۔ اللہ تعالیٰ کی قدیم ذات عرش سے بہت بلند ہے۔ وہ عرش پر نہ بیٹھی ہے نہ کھڑی ہے، نہ اس کو چھو رہی ہے، نہ عرش سے جدا ہے۔ مہابہت کا معنی ذات کی جدائی اور دوری ہے، دو الگ ہونے اور دور رہنے کے معنی میں ہے۔ اس لیے کہ مرست (مہو) اور مہابہت (میدا ہونا) دونوں احمد اہل میں سے ہیں۔ اسی طرح قیام اور قعود تو اجسام کی صفات ہیں۔ ”اللہ تعالیٰ کی ذات ہر لحاظ سے ایک ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ایسی ہے کہ سب اس کے خالق ہیں، وہ کسی کی قساق نہیں۔ نہ اس کی کوئی اولاد ہے، اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے۔ اور اس کے جوڑ کا کوئی بھی نہیں“۔ پس جو صفات اجسام کی ہیں اللہ تعالیٰ پر ان کا اطلاق جائز نہیں۔

۵۔ حضرت اسحاق بن عمار بن ثور کے کا اپنے بعض ساتھیوں سے اسی طریقہ سے بیان کیا کہ روایت کیا گیا ہے: ”اتوئی کا معنی ہے: بلند ہونا۔ پھر فرمایا: اس بلند ہونے سے مراد مسافت اور تحجیر کے لحاظ سے بلند ہونا، اور کسی خاص مکان میں متمکن ہونا مراد نہیں۔“ لیکن اس کا معنی اللہ تعالیٰ کے: ”قُلْ: اَلَا اَعْلَمُكُمْ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ (المک: ۱۶)“ (کیا تم آسمان والے سے بے خوف ہو بیٹھے ہو؟) کے مطابقت ہے، یعنی جو جس سے

یاد رہے کہ اس میں "حق" کے معنی کی گئی ہے اللہ تعالیٰ کی ذات الہی نہیں ہے کہ جس کو کسی جیسے کو شے واجب الخیر و واجب الاحسان ہو۔ لہذا تعالیٰ کی ذات کی توصیف و بیانیہ بیان کر رہے ہیں جسے قرآن و حدیث نے اس کو بیان کیا ہے۔ ہم اس بات کے حق و یقین نہیں کر رہے۔

[illegible]

ہم ابو انس اشعری نے اس طرح یہ گونہ گیت کے تحت بیان فرمایا ہے۔ سورۃ یاز:۔  
 تو اسے بخش دے، غمی نہ ہے میں یہ نصرتِ ذات ہے۔ یہاں میں کہہ رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
 ہمیشہ سے ہی عرش پر مستوی رہا ہے۔ جیسے کہ نصرتِ محمدیہ نصرتِ ذات سے پیدا  
 ہوئی۔ یہ انہیں کہہ جانے کا کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہی قائم رہا ہے، اس معنی میں کہ  
 حالتِ عدم و سمن ہوئی، حالِ کمبود میں یہ حالت حاصل نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ  
 ہمیشہ سے نصرتِ محمدیہ حاصل رہی ہے (حق جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذاتِ قدیم ہے اس  
 کی حالتِ علم بھی قدیم ہے)۔

پھر انہوں نے فرمایا کہ یہ سب پہلے ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ عرش پر حاکم ہے۔ وہ  
ہر چیز سے باخبر ہے۔ وہ تمام شیاؤں سے جدا ہے۔ اس کا حق میں کہ اس نے کئی چیز  
میں ملوس نہیں لیا ہے۔ اس میں کوئی چیز معمول کیے ہوئے ہے نہ اس نے کئی چیز  
مجموعہ ہے نہ اس نے کوئی چیز مشابہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کو جدا، اول، الگ، الگ، اور نہیں  
ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر ذرا اور ہے۔ وہ طول اور مساحت سے پاک ہے۔ وہ اس سے  
بہت بلند ہے۔

10 حضرت امام باقرؑ فرماتے ہیں:

وَقِيمَا كَتَبَ إِلَيْنَا الْأَمْتَادُ أَبُو مَنْصُورٍ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ: أَنَّ كَلِمَةَ إِيْمَنِ





سے بشر بن مروان کے بارے میں کہتا ہے:

قَدْ اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سُلَيْمٍ وَذَوِ مَهْرٍ اَبِي

بشر نے عراق پر بغیر سولیم اور خون بہانے کے غلبہ حاصل کر لیا۔

اس کی مراد یہ ہے کہ اس نے بغیر لڑائی کے وہاں کے باشندوں پر غلبہ حاصل کر لیا ہے۔

اس نسبت میں استیلا کا وہ معنی مراد نہیں ہے جس میں استیلا میں غلبہ و ضعف کی اسید سے ہوتا ہے۔ جو ہم نے کہا اس کی تائید میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان بھی ہے:

لَقَدْ اسْتَوَىٰ اِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ (نہضت: ۱۱)

پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا، جب کہ وہ اس وقت دھواں کی شکل میں تھا۔

استواء کی نسبت آسمان کی طرف جیسا کہ اس کا معنی آسمان کی طرف پیدائش کا ارادہ کرنا ہے۔ جب استواء کا معنی قصد و ارادہ ہو، تو اس کا معنی عرش پر قدرت و غلبہ بھی درست اور صحیح ہے۔

## 9 امام الحرمین، ابوالمعالی عبد الملک بن عبد اللہ بن

### یوسف الجوی (المتوفی ۷۶۵ھ) کے عقائد

مفترت عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد الجوی، ابو المعالی رکن الدین الملقب بامام الحرمین ۷۶۵ھ تا ۸۱۹ھ کو نیشاپور کے نوابی علاقہ جوین میں پیدا ہوئے۔ پھر آپ بغداد تشریف لے گئے۔ بعد ازاں آپ مکہ مکرمہ میں تشریف لے گئے۔ پھر آپ مدینہ منورہ چلے گئے اور درس و تدریس اور افتاء کے شعبہ سے منسلک رہے۔ حرمین شریفین میں آپ کا قیام چار سال رہا۔ اسی وجہ سے آپ کا لقب امام الحرمین مشہور ہوا۔ پھر آپ اپنی واپسی واپس نیشاپور تشریف لے آئے۔ وہاں آپ کے لیے وزیر نظام الملک نے مدرسہ نظامیہ کو قائم کیا۔ وہاں آپ کے درس و تدریس کا سلسلہ شروع ہوا تو بڑے بڑے اکابر علماء اس میں شریک ہونے لگے۔ نیشاپور میں ہی آپ کا انتقال ۷۶۵ھ میں ہوا۔

ان کی کتاب اصول وعقائد کے بیان میں ”الارشاد الی قواطع الأدلۃ فی اصول الاعتقاد“ بہت مشہور ہوئی ہے۔ یہ کتاب مؤسسۃ المکتب الشافعیہ، بیروت سے شائع ہوئی ہے۔ اس میں آپ نے کرامیہ کے عقیدہ و تصحیم باری تعالیٰ کے خلاف خوب لکھا ہے۔ محمد بن کرام (المتوفی ۵۵۵ھ) بانی فرقہ کا رد کیا ہے۔ صفتِ باری تعالیٰ کی بھی اچھی مثال تفصیل بیان کی ہے۔ روایتِ باری تعالیٰ، استواء علیٰ العرش اور جبر و تقدیر کی بحث بھی لائقِ ملاحظہ ہے۔

ان کی کتاب ”العقیدۃ النظامیۃ فی الأركان الاسلامیۃ“ جو مکتبۃ الازہر بیروت مصر ۱۳۱۲ھ سے شائع ہوئی ہے۔ عقائد کے بارے میں بہت ہی مستند اور معروف کتاب ہے۔

# 1۔ اللہ تعالیٰ بغیر جہت اور مکان کے موجود ہیں

1 امام الحرمین فرماتے ہیں:

أَنَّ الرَّبَّ تَعَالَى مُتَقَدِّسٌ عَنِ الْإِخْتِصَاصِ بِالْجِهَاتِ وَالْإِتِّصَافِ بِالْمَحَاضِقِ لَا تَحِيطُ بِهِ الْأَقْطَارُ وَلَا تَكْتَسِفُهُ الْأَقْتَارُ وَيَجْهَلُ عَنْ قَبُولِ الْخُذِّ وَالْبِقْدَارِ... فَإِنْ سَأَلْنَا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: "الَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى".

قُلْنَا الْمُرَادُ بِالْإِسْتِوَاءِ: "الْقَهْرُ وَالْعُلْيَاءَةُ وَالْعُلُو".

وَمِنْهُ قَوْلُ الْعَرَبِ اسْتَوَى فَلَا عَلَى الْمَمْلَكَةِ أَى: اسْتَعْلَى عُلُوًّا وَاطْرَدَتْ لَفْظًا.

وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

قَدْ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمِ مِهْرَاقٍ

(لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة والجماعة ص ۲۸۱، ۲۸۲، المؤلف:

عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، دكن الدين،

الملقب بامام الحرمين ر.ه. ۵۰۱ (م. ۱۱۰۷) ك. المحقق: لؤي حسين محمود

الناشر: عالم الكتب، لبنان. الطبعة: الثالثة، ۱۴۰۲ھ)

ترجمہ: القدر علی العرش بہت کے ساتھ شمسِ نبوت اور کائنات کے ساتھ مرتضیٰ نبوت

سے پاک ہیں۔ اطراف اس کا حاطہ نہیں کر سکتیں اور حدود اور مقدار سے دور ہے

..... پھر اگر ہم سے سوال کیا جائے کہ اس آیت: "الَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى"

اسْتَوَى (سورت طہ: ۵) (و بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرماتے ہوئے ہے)

کی تفسیر کیا ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ یہاں استواء سے مراد تہر قابیہ اور علو ہے۔ اسی معنی

میں اس عرب کا قول ہے: "اسْتَوَى فَلَا عَلَى الْمَمْلَكَةِ" یعنی: "تو اس ملک

پر غالب ہو گیا اور اس کا ضم چلے گا"۔ نورانی معنی میں شمر کا قول بھی ہے:

قَدْ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمِ مِهْرَاقٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

2 الاستواء: القهر والغلبة. وذلِكَ شائع في اللغة إذ العرب تقول: استوى فلان على السالك إذا احتوى على مقاليد الملك واستعلى على الرقاب

(الارشاد الى قواعد الأدلة في اصول الاعتقاد ص ۵۹ المؤلف: عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، ركن الدين، الملقب بامام الحرمين، المتوفى ۵۰۸ م مؤسس الكتب النظامية ببروت)

ترجمہ استواء: فتح اور غلبہ ہے۔ یہ فتح عرب میں مشہور صوف ہے یہاں کہ جس عرب کہتے ہیں: "استوى فلان على الممالك" جس کے پاس ملک کے خزانوں کی چابیوں کی باتیں اور لوگوں پر اس کا غلبہ دہائے۔

3 حضرت امام الحرمین جوینی (متوفی: ۵۰۸ھ) فرماتے ہیں: أن الرب تعالى متقدس عن الإختصاص بالجهات والاتصاف بالمعاداة لا تحيط به الأقطار ولا تكتنفه الأفتار ويحل عن قبول الخد والبقدار. والتلليل على ذلك:

أن كل مختص بجهة شاغل لها متحيز وكل متحيز قابل لملاقاة الخواهر ومفارقها وكل ما يقبل الإختصاص والافتراق لا يتخلو عنها وما لا يتخلو عن الإختصاص والافتراق حادث كالجواهر.

فإذا ثبت تقدس الاري عن التحيز والاختصاص بالجهات فثبت على ذلك تعالىه عن الإختصاص بمكان وملاقاة أجرام وأجسام.

فإن سئلنا عن قوله تعالى: "الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى".

قُلْنَا الْمَرَادِب "الاستواء: القهر والغلبة والعبو.

ومنه قول العرب استوى فلان على المملكة أي استعلى عليها واطردت أفع. ومنه قول الشاعر:

قَدْ اسْتَوَىٰ بِشَرِّ عَلَى الْعَوَاقِ  
 (لمع الأدلة فی فواعد عقائد أهل السنة والجماعة ص ۷۰، ۱۰۸۰۔ المؤلف:  
 عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد الجوزی، أبو المعالی، رکن الدین،  
 المؤلف بإمام الحرمین رضی اللہ عنہ (المؤلف: ۸۶: ۱۰۸۰)۔ المحقق: فوقیہ حسن  
 محمود۔ الناشر: عالم الکتاب، لبنان۔ الطبعة: الثانية، ۱۳۸۵ھ)

ترجمہ: اللہ رب العزت جہت کے ساتھ شخص ہونے اور محذورات کے ساتھ متصف ہونے  
 سے پاک و برتر ہیں۔ اصراف اس کا احاطہ نہیں کرتیں اور وہ وہاں مقدار سے  
 وراہ اور بلند و برتر ہے۔ اس پر دلیل یہ ہے:

برہان چار جہت کے ساتھ شخص ہوگی۔ اور جو اس کو بھرنے والی ہوگی وہ مختص  
 ہوگی۔ اور ہر مختص جو اس کے ساتھ ہے والی اس سے جدا ہونے والی ہے۔ اور جو  
 اجتماع اور افتراق کو قبول کرنے والی ہو وہ اس سے خالی نہیں ہو سکتی اور جو اجتماع اور  
 افتراق سے نہ ہو نہیں ہوگی، اور وہ دھب ہوگی جیسے جواب ہے۔

جواب یہ بات ثابت ہوئی کہ اللہ تعالیٰ تیز اور جہت کے ساتھ شخص ہونے سے پاک  
 تھا۔ تو اس سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کسی بھی مکان کے ساتھ شخص  
 ہونے، اور اجرام و اجسام سے اتصال ہونے سے پاک اور بلند و برتر ہیں۔

پھر اگر ہم سے یہ سوال کیا جائے کہ اس آیت: اَلَمْ تَطْلُبْ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی۔  
 (سورہ طہ: ۵) (وہ بڑی دست والا عرش پر استواء فرماتے ہوئے ہے) کی تفسیر کیا  
 ہے؟ تو ہم میں گئے کہ یہاں استواء سے مراد قیام، غلبہ اور غلبہ ہے۔ اسی معنی میں اس  
 عرب کا قول ہے: "اسْتَوٰی فُلَانٌ عَلٰی الْمَمْلَکَةِ" یعنی وہ اس ملک پر قاب  
 ہو گیا اور اس کا حکم کرنے لگا۔ اور اسی معنی میں شمر کا قول بھی ہے:

قَدْ اسْتَوٰی بِشَرِّ عَلٰی الْعَوَاقِ  
 (من غیو سلیف و دمر مہراق  
 بشر نے عواقب پر بغیر تو راجح نے اور خون بہائے نہ یہ صل کریں۔

مشہور مفسر زہد عبد القلین اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

وَقَالَ أَبُو الْمَعَالِی: قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تُفْضِلُونِي عَلَىٰ





اب وہ سمندر کی تہرائی میں تین اندھیروں میں ہو گئے۔ تو انہوں نے اللہ تعالیٰ کو پکارا:

﴿إِلَٰهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (الانبیاء: ۸۷)

ترجمہ (یا اللہ!) تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو میری سب سے پاک ہے۔ بیشک میں قصور وار ہوں۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں فرمادیا ہے۔ حضرت محمد مصطفیٰؐ یونانی ہم دہ ہزرگ کے تالین پر بیٹھ کر پلندوں کی طرف پرواز کرتے جاتے تھے، یہاں تک کہ آپؐ یونانی ہم اس مقام تک تشریف لے گئے جہاں قلم (تقدیر) کے چٹکے کی آواز آپؐ یونانی ہم سن رہے تھے۔ اور آپؐ یونانی ہم نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناجات بھی کی جو اللہ تعالیٰ نے چاہی۔ آپؐ یونانی ہم کی طرف وحی بھی نازل فرمائی جو اللہ تعالیٰ نے وحی نازل فرماتا چاہی۔ اس وقت بھی حضرت محمد مصطفیٰؐ اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب نہیں تھے بہ نسبت حضرت یونس بن مثنیٰؑ کے، جب کہ وہ مچھلی کے پیٹ میں سمندر کے اندھیروں میں تھے۔

## 2:- صفاتِ تشابہات میں تفویض و تاویل

6 وقد اختلفت مسألك العلماء في الظواهر التي وردت في الكتاب و السنة. و امتنع أهل الحق اعتقاد فحواها، و أجازوها على موجب ما تبين من أفعالهم أرباب اللسان متبا. فرأى بعضهم تأويلها و التزام هذا المنهج في أي الكتاب، و ما يصح من سنن الرسول صلى الله عليه و آله و سلم.

و ذهب أئمة السلف إلى الإنكفاف عن التأويل و إجاز الظواهر على مواردھا، و تفویض معانیھا إلى الرب تعالیٰ. و الذی یرتضیہ رأیاً، و ندین اللہ بہ عقلاً: اتباع سلف الأمة. فالأولی الاتباع، و ترك الابتداع و الدلیل السعی القاطع فی ذلك: أن إجماع الأمة حجة متبعة، و هو مستند معظم الشريعة.



وقد خرج صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ورضي عنهم على ترك التعرض لمعانيها وترك ما فيها، وهم صفوة الإسلام، والمستقيمون بأعباء الشريعة. وكانوا لا يألون جهداً في ضبط قواعد المنة، والتواصي بحفظها، وتعليم الناس ما يحتاجون إليه منها، فلو كان تأويل هذه الآتي والظواهر مسوغاً، ومحتوماً، لكان وشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بقرع الشريعة وإذا انصرف عصرهم، وعصر التابعين على الإضراب عن التأويل كان ذلك قاضياً بأنه الوجه المتبع، فحق على ذي دين: أن يعتقد تنزه المياري عن صفات المحدثين، ولا يجوز في تأويل المشكلات، ويكفي معناها إلى الرب تبارك وتعالى.

وعند إمام القراء وسيدهم: الوقوف على قوله تبارك وتعالى: وما يعلم تأويله إلا الله من اعزائمهم، ثم الابتداء: والراحمون في العزم" (آل عمران: ٦٠). ومما استحسن من كلام إمام دار الهجرة رضي الله عنه هو صائب بن أنس رضي الله عنه. أنه سئل عن قوله تبارك وتعالى: "ألرحن على العرش استوى" (طه: ٥). فقال: الاستواء معلوم، والكيفية مجهولة، والسؤال عنه بدعة. فلتجري آية الاستواء والبهج. وقوله: "لها خلقت يدي" (ص: ٥٨). و"يبقى وجه ربك" (الرحمن: ٢٤). وقوله: "تجري بأعيننا" (القمر: ١٣). وما صرح من أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم كغير النزول وغيره، على ما ذكرناه.

فهذا بيان ما يجب لله تبارك وتعالى.

(العقيدة البغية في الأركان الإسلامية ص ١٣٢ - المؤلف: عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الحوي، أمير المعالي، زكن الدين، المنقب بإمام الحرمين بن أبي العباس). (المحقق: محمد زاهد الكورني، الناشر: ١٤٢٠هـ).



دینا ہے۔ اس بارے میں یقینی دلائل ملتی ہیں۔ اجماع اُمت ہی وہ دلائل ہیں جس کی پیروی لازم ہے اور یہ شریعت کی بہت بڑی اور مستند دلیل ہے۔

☆ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے معانی کے درپے نہیں ہوتے تھے، اور اس کے مقاصد کو سمجھتے تھے۔ وہی اسلام کے منتخب اور پسندیدہ تھے۔ وہی شریعت کی احکام کو اُتھانے والے تھے۔ وہی اُمت اسلام کے قواعد کے ضبط کرنے والے، اس کی حفاظت کی وصیت کرنے والے، اور لوگوں کی ضروریات دین کی تعلیم کرنے والے تھے۔ قرآن آیات اور ان کے خواہ میں تاویل کرنا پسندیدہ اور حتمی ہوتا تو لازماً وہ ان کا بہت زیادہ اہتمام کرتے۔

☆ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا دور ختم ہوا۔ دوسرے یقیناً بھی تاویل سے دور ہی رہا۔ یہ قطعی دلیل ہے کہ یہی طریقہ اتباع کے قابل ہے۔ البتہ اہل دین پر یہ بات لازم ہے: وہ اللہ تعالیٰ کو حقوق کی معذرت سے منزه ہوں۔ مشابہات اور مشکلات کی تاویل کرنے میں غور و خوض نہ کریں۔ ان کے معانی کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں۔

☆ قرآن پاک کی آیت:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ۗ وَالزَّالِمُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ ۖ أَلَا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَذَبُوا رَبَّهُمْ ۚ (آل عمران: ۷)

ترجمہ (اے رسول! اے وہی اللہ ہے جس نے تم پر کتاب نازل کی ہے جس کی کچھ آیتیں تو محکمہ ہیں جن پر کتاب کی اصل بنیاد ہے اور کچھ دوسری آیتیں متشابہ ہیں۔ اب جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ ان متشابہ آیتوں کے پیچھے چڑے رہتے ہیں تاکہ فتنہ پیدا کریں اور ان آیتوں کی تاویلات تلاش کریں، حالانکہ ان آیتوں کا ٹھیک ٹھیک مطلب اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور جن لوگوں کا علم بخیر ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”ہم اس (مطلب) پر ایمان لاتے ہیں (یہ اللہ کو معلوم ہے)۔ سب کچھ

تو اسے پروردگاری کی صفت ہے اور نعمت ہی وہ عمل کرتے ہیں جو حق کے ہیں۔

امت کے نام و مقام اور یہ القراء نے اس آیت میں وَمَا يَعْزِمُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ پر حق و حق کے ثناء کیا ہے۔ اور یٰٰ اَبْرَارُ الَّذِيْنَ لَبِىَ الْعِلْمُ پر ایمان لگاتے ہیں۔

امام راغب نے حضرت امام مالک بن انس کا یہ تفسیر نام ہے۔ ان کے اس آیت اَلَّذِيْنَ عَلٰى الْعَرْشِ اسْتَوٰی (سورت طہ: ۵۰) پر مبنی صحت و اطمینان پر استوار فرماتے ہوئے ہے کہ اس کے بارے میں حال کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: "استواء" تو معلوم ہے اور نسبت نہیں ہے۔ اس کے بارے میں حال کرنا بہ صحت ہے۔

امام الحرمین نے حضرت مسلم بن الحجاج کے الفاظ کے بارے میں فرمایا: تحقیق تفسیر نہیں کی ہے اس روایت کے صحیح نہ تھیں:

تفسیر

أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ كَمَا قَالَ الْعَاطِظُ فِي الْفَتْحِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ مَالِكٍ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! أَلَا تَرَى عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوٰی. كَيْفَ اسْتَوٰی؟ فَأَضْرَبَ مَالِكٌ فَأَعْدَدَهُ الرُّعْضَاءُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: أَلَا تَرَى عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوٰی كَمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَلَا يُقَالُ كَيْفَ وَكَيْفَ عِنْدَهُ مَرْفُوعٌ وَمَا أَرَأَيْتَ إِنْ صَاحَبَتْ يَدْعُوهُ أَخْرِجُوهُ.

(ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۸۰۷ جامع دار السلام بریل: کتاب الاماں ص ۸۱)

حضرت امام ترمذی نے تفسیر دینے کے بعد بیان کیا ہے کہ وہ انسان بھرتے ہیں ابوری میں بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن وہب نے فرمایا: ہم اسے حضرت امام مالک کے پاس لے گئے۔ پھر ایک شخص آیا تو اس نے کہا: اے ابو عبد اللہ! تو ان میں سے ہے: اَلَّذِيْنَ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی (سورت طہ: ۵۰) پر مبنی صحت و اطمینان پر استوار فرماتے ہوئے ہے کہ اس کی تفسیر میں کیا ہے؟

اور اس کو استواء کیا ہے؟ تو حضرت امام مالکؒ نے (حق تعالیٰ کی عظمت اور صفت کی بنا پر) اسے نیچے جھکا لیا اور خوف سے پسینہ پسینہ ہو گئے۔ پھر سر اٹھایا اور فرمایا: ”وہ بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرماتے دیتے ہے جیسا کہ خود اس نے اپنی اس صفت کو بیان کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں ”کیف“ (کیفیت) کے سوال نہیں کیا جاسکتا۔ اور ”کیف“ (کیفیت) تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے مرفوع ہے۔ اسے سرکل تو بلاشبہ ایک برا آدمی اور بدعتی شخص ہے۔“ پھر اپنے اصحاب سے فرمایا: ”اس کو یہاں سے نکال دو!“

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت امام مالکؒ نے صفت ”استوئی“ کو اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کرتے تفہیم سے سکوت فرمایا اور صرف ان الفاظ پر اکتفا کیا: ”تَكُنَّا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ“ اور کیفیت کو جو اسم کی صفت ہے، اللہ تعالیٰ سے منسوب کیا۔

لہذا آیت استواء اور نزول باری تعالیٰ کو اسی طرح بیان کرنا چاہیے۔ کی طرح یہ ہے ان آیات میں:

”لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدَاتِي“ (ح: ۷۵)

ترجمہ جس کو میں نے اپنے دونوں ہاتھوں (اور قدرت خاصہ) سے بنایا۔

”وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ“ (الر: ۷۷)

ترجمہ پس باقی رہے گی ذات تیرے پروردگار کی جو بزرگی اور عظمت والا ہے۔

”تَجَرَّعَنِي بِأَعْيُنِنَا“ (اتر: ۱۳)

ترجمہ وہ تارائی آنکھوں کے سامنے چلتی ہے۔

اور یہی طرح وہاں وہاں سہادت ہے کہ جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہیں۔

پس یہی بیان کرنا چاہیے ان صفات کے بارے میں جن کا وہ جناب باری تعالیٰ کے لیے ثابت ہے۔

تشریح غلام زاہد آلکوثرؒ کی اس کتبہ حاشیہ میں فرماتے ہیں:

اس فصل کو سونے کے پانی سے لکھا جاتا ہے، خصوصاً اس لیے بھی کہ یہ کتاب امام الحرمین کی تحریر تفسیف ہے، جیسا کہ کتاب: "المعجم" کے مصنف نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اس کتاب کی اس فصل سے بعض مشو یہ بے جا خوش فہمی کا شکار ہیں کہ امام الحرمین "فرکار" نے مذہب سے رجوع کر کے ان کی طرف مائل ہو گئے تھے۔ مگر اگر ایسا برگر نہیں ہے۔ حضرت امام الحرمین نے اس کتاب کی کئی تفصیل میں اللہ تعالیٰ کی حوادث اور صفات حوادث سے قطعی طور پر تمیز بیان کی ہے۔

۱۔ رہی استوا کی صفت تو ممکن ہے کہ اس کی مراد یہ ہو: اس سے اللہ تعالیٰ کی بادشاہی اور سلطنت مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ نے استعارہ و تشبیہ کے طریق سے آسمان و زمین اور اپنے بندوں کو پیدا کرنے کے بعد ان پر مروجہ فہمی کا قلم جاری کرنا شروع کر دیا ہو۔ جیسا کہ تو اس کی تفصیل کتاب: "لفظ اللعظ" (ص ۳۱) میں دیکھ سکتے ہیں۔

۲۔ صفت قیچی (آمد)۔ اس کے بارے میں علامہ ابن حزم نے اپنی کتاب: "المفصل" میں فرمایا ہے:

ہم نے حضرت امام احمد سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے سورت فجر کی آیت ۲۲: "وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا" کا معنی "جاء أمر ربك" سے لیا ہے جیسا کہ سورت نحل آیت نمبر ۳۳: "هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَايِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ" میں ہے۔ قرآن کی بعض آیات دوسری آیات کی تفسیر بیان کرتی ہیں۔ ایسا ہی مفسرین علامہ ابن جوزی نے اپنی کتاب: "ازد المسیر" میں بیان کیا ہے۔

۳۔ آیت: "لَمَّا خَلَقْتَ بَشَرًا" (ص ۷۵) میں عنایت بن مراد ہے۔ عرب کہتے ہیں: "یدالك أو کتا" سے مراد باتوں سے عنایت خاصہ لیتے ہیں۔

۴۔ آیت: "وَيَبْلُغُ وَجْهَ رَبِّكَ الْخُلُوعَ وَالْإِكْرَامَ" (الرحمن: ۲۷) میں وجہ سے مراد ذاتِ عالی باری تعالیٰ لیتے ہیں۔ اس کی دلیل: "لِخُلُوعِ الْخُلُوعِ وَالْإِكْرَامِ" کا مرفوع ہونا ہے۔

۵۔ آیت: "يُخْرِجُ الْأَعْمَىٰ" (الفر: ۱۳) کا معنی ہے: نور سے علم کے تحت۔

یہی معانی ان زبان کے فقرے میں ملتی ہیں۔ لہذا اس فقرہ و مراد سے غروغ ممکن نہیں۔

عنایت: اول سے مراد قطعی طور پر اوپر سے نیچے کی حرکت کرنا نہیں ہے۔ اس لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں محال ہے۔ ہذا میں اس سے مراد استعارہ ہے جس کا معنی: اللہ تعالیٰ ہمارے بندوں پر فتوح و فائز ہے جیسا کہ حضرت یونس علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ یہ اس سے استعارہ جاری مراد ہے۔ اس معنی کی تفسیر معانی کی اس حدیث سے ملتی ہے جس میں فرشتے کے بیچنے کا ذکر ہے: "ایک فرشتہ ندا کرتے ہوئے"۔

یہ حدیث نزول کے اس معنی کے لحاظ سے حدیث احادیث صفات میں نہ ملتی کہ اس حدیث میں قائل کی مراد تفسیر ہوگئی۔

مولف کتاب "طہرت امام حرین نے یہاں قرآن کو تم کرنے اور دونوں سوال کے درمیان مطابقت کرنے کے لیے یہ حریق اختیار کیا ہے۔ تفسیر الیقین سے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب سے منزہ ہے جن سے تشبیہ و تمثیل ہو سکتی ہے۔

(حاشیہ: العقیدۃ البنظامیۃ فی الأركان الاسلامیۃ ص ۳۲ المؤلف: عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد انجونی، أبو المعالی، رکن الدین، الملقب بإمام: الحرمین، عظیم، (الوفی ص ۳۷) المؤلف: محمد زاهد الکونری الناشر: المکتبۃ الأزہریۃ للتراث، مصر، ۱۳۷۵ھ)

### 3۔ اللہ تعالیٰ کی صفتِ کلام

7 مما یحب لله تعالیٰ: الاتصاف بالكلام. و قد تقطعت البهرة فی إثبات العلم بوجوب وصف الباری سبحانه بالكلام. وهو خارج عن القاعدة التي هي مستند هذه العقيدة. فنقول: كما نعلم بعقولنا أن تردد الخلق علی صدف التغایر من الجائزات. فكل ذلك تصرفهم تحت أمر مطاع و نهی متبع. ليس من المستحيلات وإذا قطع بجواز ذلك. كما قضی بجواز جریان

الخلق على اختلاف الأحوال والظرائق، فكل جاز من صفات الخلق يستدل إلى صفة واجبة للخالق، فيجب جواز أنسلا لهم في الأوامر والزواجر، اتصاف ربهم بالأمر والنهي والوعود والوعيد، وهو الملك حقاً ولا يتم وصف الملك دون الاتصاف بالاعتقاد على تغيير الخلق قهراً، وإمكان توجيه الأمر والعبيد تعبدًا وتكليفًا؛ فنقرر بذلك وجوب كونه تعالى وتقدس متمكلاً فظن من لم يحصل علم هذا الباب أن التقديرية وصفوا الرب تبارك وتعالى بكونه متمكلاً وزعموا أن كلامه مخلوق وليس هذا مذهب القوم بل حقيقة معتقدتهم: أن الكلام فعل من أفعال الله عز وجل كخلق الجواهر وأعراضها، ولا يرجع إلى حقيقة وجوده حكم من الكلام فمحصول أصلهم: أنه ليس تعالى عن قولهم - كلام - وليس قائلاً أمراً نهياً، وإنما يخلق أصواتاً في جسم من الأجسام دالة على إرادته وليس يخفى على ذي بصيرة: أن آيات القرآن نصوص في اتصاف الرب تبارك وتعالى بالقول فكيف في سياق الآية من أخبار الرب عن نفسه بالاتصاف بالقول، كما قال تعالى: "قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم" (البقرة: ١٩). وقال تبارك وتعالى: "يا نار كوني برداً وسلاماً" (الأنبياء: ٩١). وقال جل وعز: "وقال ربكم ادعوني أستجب لكم" (الشورى: ١٠). ومن لزوم الاتصاف.

وجانب الاعتساف تبين أن هذه الآيات مصروفة في اتصاف الرب بقوله، ومن أحدث أصواتاً في جسم دالة على غرض له لا يقال قال: كذا وكذا، وما يوضع الحق في ذلك أن من أصل هؤلاء: أنه لا معنى لكون المتكلم متمكلاً إلا أنه فاعل للكلام، ومساق هذا يقتضي أن من لا يعلم كون المتكلم فاعلاً للكلام لا يعنيه



متکلماً۔ ونحن على اضطرار نعم أن من نراه يتكلم متكلماً قبل أن يخطر ببالنا كونه فاعلاً، ولو لم يكن لكونه متكلماً معنى إلا أنه فاعل للكلام لها عليه متكلماً من لم يعلمه فاعلاً، وليس الأمر كذلك، فإن سبيل معرفة الله تبارك وتعالى متكلماً أو سبيل معرفة المتحرك متحركاً، ومن رأى جسماً يتحرك اعتقد أنه متحرك ولم يتوقف عقله على النظر في أنه فاعل للحركة كذلك من سمع رجلاً اعتقد متكلماً لم ينظر في كونه فاعلاً للكلام أو غير فاعل، وإذا تقرر أن الكلام صفة للمتكلم وليس المراد به: كونه فاعلاً، فما كان صفة لله تعالى لم فعل إما أن تكون حادثة أو قديمة فإن كانت قديمة فهو الحق الذي استجعله أهل الحق.

وإن كانت حادثة لم فعل، إما إن تقوم به - تعالى الله عن قول المبطلين فيؤدي هذا إلى القول بأنه فعل الحوادث، وما قبل الحوادث كالأجسام، وإما أن تقوم بجسم - وهو مذهب المخالف - فكل صفة قامت بجسم رجع الحكم منها إلى ذلك الجسم كالحركة والسكون وما عداهما من الأعراض، ولو كان الرب تعالى يخلق كلاماً في جسم متكلماً، لكان يخلق الصوت فيه مصحوقاً.

(المعقودة النظامية في الأركان الإسلامية، ص ۲۵۳-۲۵۴، المؤلف: عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، ركن الدين، المنقب بإمام الحرمين رحمته الله، (اشوئي رحمته الله)، المحقق: محمد زاهد الكوثري، الناشر: المكتبة الأزهرية للتراث، مصر، ۲۰۱۵ء)

ترجمہ: ان صفات سے جو اللہ تعالیٰ کے لیے واجب ہیں ان میں سے کلام بھی ہے۔ کلام کے ماہرین نے یہ نظریہ سے یہ بات ثابت کی ہے کہ کلامی تعالیٰ کا صفت کلام

سے موصوف ہوتا واجب ہے۔ یہ اس قاعدہ سے نکل جاتا ہے جو اس عقیدے کا مستند ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ عینہ ہم جانتے ہیں کہ تبدیلی کی مختلف صورتوں میں آ جاتا ممکنات میں سے ہے۔ اسے ہی ان کا تصرف کرنا کسی امر مطلق کے نیچے اور ضعیفی کے نیچے محال نہیں ہے۔

جب اس کے امکان کا یقین ہو جیسا مخلوقات کے چلنے سے فیصلہ پایا جاتا ہے، احوال اور طرق کے امتزاج پر۔ تو مخلوق کی صفات سے جو ممکن ہے اس سے خالق کی صفت واجب پر استدلال کیا جائے گا۔ تو ثابت ہو گیا ان مخلوقات کے جو امور و جزئیات میں داخل ہونے کے مکان سے ان کے رب کا موصوف: ذی امر و لہی اور وعدہ و وعید کے ساتھ ہے۔ اور وہ چاہا یا نہ چاہا ہے۔

۱۰ ثابوت کی صفت پوری نہیں ہوتی مخلوق کی حوریلی کے اختیار اور ان پر امر و نہی کے متوجہ کیے بغیر۔ علاوہ اس کے وہ اس کے بندے اور اس کے حکم کے منکف ہیں۔ تو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے متکلم ہونے کا وجوب ثابت ہو گیا۔

تو جن لوگوں کو اس موصوع کی بصیرت حاصل نہ ہوئی انہوں نے سمجھا کہ قدیر نے اللہ تعالیٰ کو متکلم ہونے سے موصوف کیا ہے۔ انہوں نے سمجھا کہ اس کا کام مخلوق ہے۔ اور یہ قوم کا مذہب نہیں ہے بلکہ ان کے اس عقیدہ کی حقیقت یہ ہے کہ کام ہو ہے واللہ تعالیٰ کے افعال میں سے ایک فعل ہے۔ جیسے اس کا جوہر و اعراض کو پیدا کرنا۔ اور اس کے وجود کی حقیقت کی طرف کام میں سے کوئی حکم نہیں ہوتا۔

تو ان کے اس عقیدے کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے کام ہے اور نہ وہ اپنے قوس سے بروہی کرنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی باتوں سے بہت بلند ہے۔ وہ سموں میں سے کسی جسم میں نہیں آؤں نہیں پیدا کرتا ہے جو اس کے ارادہ پر ولات کرنے والی ہوں۔

کسی بھی اہل عقل و بصیرت پر یہ بات غلطی نہیں ہے کہ قرآن مجید کی آیات اس کی تصریح کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ قوس سے موصوف ہے۔ تقنی ہی آیات کے سیاق میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے بارے میں قول سے موصوف ہونے پر خیر دینا ہے۔ جیسے:

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ. (اسانہ: ۱۹۹)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کہے گا کہ: "یہ دو دن ہے جس میں بچے لوگوں کو ان کا حق فائدہ پہنچانے کا۔"

فَلَمَّا يَنْتَازُ كُوفِي بَرَزًا وَسَلَامًا عَلَى الزَّوَاهِيَةِ. (انبیاء: ۱۹۹)

ترجمہ: ہم نے کہا: "اے آل! انھیں دو جاؤ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے سلامتی بن جاؤ۔"

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ. (المومن: ۶۰)

ترجمہ: اور تمہارے پروردگار نے کہا ہے کہ: "مجھے پکارو، میں تمہاری دعا میں قبول کروں گا۔"

جو انصاف و براہِ راستی سے غم سے اجتناب کرے، اس کو نصرت کرنے کا یہ آیات اس کی تشریح کرتی ہیں کہ رب تعالیٰ اپنے قول سے موصوف ہے اور جو کوئی اس کی آرزو کو کسی جسم میں پیدا کرے، جو آرزو اس کی کسی غرض پر دلالت کریں، اس کے ہر سے میں نہیں کہہ سکتا: قَالَ كَذًا۔

وہ چیز جو اس بارے میں حق کو واضح کرتی ہے، وہ یہ ہے کہ ان کا ایک سہیلہ ہے کہ متکلم کے متکلم ہونے کا یہی معنی ہے کہ وہ کام کا فاعل ہے۔ اس کا سیاق یہ تھا تھا کہ ہے کہ جو شخص یہ نہیں جانتا کہ متکلم اپنے کام کا فاعل ہوتا ہے، وہ اس کو متکلم نہ جانے گا۔ حالانکہ ہم بدایت سے جانتے ہیں کہ جس کو ہم کہہ رہے ہیں، ہم جانتے ہیں کہ وہ متکلم ہے، اس سے قبل کہ ہم نے خیال میں اس کے فاعل ہوتا آئے۔ اور اگر متکلم کا معنی میں ہو کہ وہ کام کا فاعل ہے۔ اس کو وہ شخص متکلم نہ جانے گا جو اس کو فاعل نہیں جانتا۔ معاملہ اس طرح نہیں ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کا طریقہ اس کو متکلم نہ جانتا ہے۔ یا متکلم کی معرفت کا طریقہ اس کو متکلم نہ جانتا ہے۔ جو کوئی کسی جسم پر حرکت کرتا ہو، وہ اعتقاد رکھتا ہے کہ یہ متکلم ہے۔ اس کی مثال اس طرح ہے کہ وہ متکلم ہو کر کہ وہ فاعل حرکت ہے۔ اسی طرح جو شخص کسی آدمی کی بات سنے، وہ اس کو متکلم سمجھے گا۔ مجرور دیکھے گا کہ وہ فاعل کارم ہے یہ نہیں۔

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ کام متکلم کی صفت ہے، اور اس سے اس کا فاعل ہوا امر:

نہیں ہے۔ تو جو اللہ تعالیٰ کی صفت ہوگی وہ اس سے خالی نہیں کہ حادث ہوگی یا قدیم۔ اگر وہ قدیم ہو تو یہی وہ حق ہے جس کا اعتقاد اہل حق رکھتے ہیں۔

اگر وہ حادث ہے تو وہ دو احوال سے باہر نہیں ہے: دو اللہ تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے (اللہ تعالیٰ جھوٹوں کی بات سے بہت بلند ہے)۔ تو یہ بات اس کی طرف پہنچائے گی کہ اللہ تعالیٰ خاص حوادث ہے (اور یہ محال ہے)۔ اور جو حوادث کو قبول کرے وہ ایسا ہی طرح ہے۔ اور یہ جسم کے ساتھ قائم ہو اور یہ مذہب مخالف کا ہے۔ تو یہ صفت جو جسم کے ساتھ قائم ہو، حکم کے لحاظ سے اس جسم سے متعلق حکم پر ہوگا، جیسے حرکت، سکون اور اس کے علاوہ عوارض۔ اگر اللہ تعالیٰ کسی جسم میں کام کے پیدا کرنے سے منکظم ہو تو اس میں آواز کے پیدا کرنے کی وجہ سے آواز وال ہوگا۔

#### 4:- قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام، غیر مخلوق ہے

ثم معتقد اهل الحق: ان كلام الله تعالى ليس بحروف منتظمة. ولا أصوات منقطعة وإنما هو صفة قائمة بذاته تعالى يدل عليها قراءة القرآن كما يدل قول القائل: على الوجود الأزلي. ويعتبر المسبب: أصوات. والفهم منه: الرب تبارك وتعالى. فإن قيل: إذا قضيت بأن كلام الله تبارك وتعالى أزلي. لزمكم أن تصفوه بكونه. أمراً دائماً قبل وجود المخلوقات، وثبوت الأمر قبل وجود المأمورين: محال. قلنا: ما لبس به المخالف يندرأه طرب مثال. وهو: أن من يعزم على مشاورة صاحب له بعد شهر، فالمعاني التي سيوردها عند جريان الحوار يجدّها بأعيانها قائمة في نفسه ثم إذا حان الوقت أداها، فأنها والعائم بأنه سيكلم فلاناً لا تخلو نفسه عن وجود ثبوت ذلك الكلام على تقدير وجوده في عبارات من حين المفاوضة تبلغ تلك المعاني والرب في أزله كان عالماً بأنه يتعبد عبادة إذا وجدوا وهو العالم المقدس عن

أن يسهو أو يهفو، فلا يخلو وجوه الأزلي عن معنى ما سيصل إلى العباد إذا وجدوا. وسبيل ذلك الكلام القائم بنفسه. كسبيل قدرته القديمة ونحوه.

وان كان يستحيل وجود مقدور اجبا. أراد فإن المقدور حادث مستفتح. ولكنه كان منعوتا. لا بصفة صالحة لتعق القدرة بالمقدورات في الازل.

(العقيدة النظامية في الأركان الإسلامية، ص ۲۸۶-۲۸۷ المؤلف: عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، وكن الدين، المنقب بامام الحرمين عظمى، الشافعي في الحديث، المحقق، محمد زاهد الكوثري رضى الله عنه الناشر: المكتبة الأزهرية للتراث، مصر، ۱۴۱۸ھ)

پھر اس حق کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کام سرگرم نہ ہوں یا نہ ہو۔ اور آویز نہیں ہے۔ وہ ایک صفت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے خود قائم ہے۔ اس پر تو ان مجید نے قرآن و احادیث کرتی ہے۔ جسے کائنات کا قول و جزو زنی پر والہ کرتا ہے۔ اور کئی کا اعتبار کیا ہے کہ وہ وہاں سے ہے۔ اور اس سے مفہوم ہے وہ رب تعالیٰ ہے۔

مگر یہ سمجھنا ہے کہ جب تم نے یہ بات مان لی ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کو کام مازنی ہے تو تم کو یہ لازم ہے کہ تم اس کو اس سے وصول کرو کہ وہ غائبین کے وجود سے پہلے امر اور ہی ہو۔ امر و ثبوت ماضی کے وجود کے بغیر ہی ہے۔ مگر کہتے ہیں کہ جو مخالف و التباس ہوا ہے ایک مجلس اس کو رد کرتی ہے۔ جو رد کر کے اپنے سچائی سے یکے ماور کے بعد بات کرنے کا تو وہ معالیٰ جو اسے کلمات کرتے وقت، ان کو ہدایت خود پائی ہے اس میں موجود پائے گا۔ پھر جب وقت آنے کا تو ان کو یوں کر کے چودا کرے گا۔

پھر جو اس کو بتا رہے کہ وہ ان سے بات کرنے کا تو اس کی ذہن اس کا مہر ہے ثبوت کی حیرات کے پائے پائے سے خالی نہیں۔ بات پریت کے وقت وہ معنی اجازت

گئے۔ رب تعالیٰ ازل سے جانتا ہے کہ وہ اپنے بندوں کو کلمہ دے گا جب وہ موجود ہوں گے۔ وہ ایسا عالم ہے جو سب اور غلطی سے پاک ہے تو اس کا وجود ازل سے ہی اس سے خالی نہیں، اس (امر نہی) کے جو بندوں تک پہنچے جب وہ موجود ہوں۔ اور اس (پہنچنے) کا راستہ وہ کلام ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے جیسا اس کی قدرت قدیرہ و حکمہ کا راستہ۔ اور اگر اس کی مقدر رات کا وجود پہلے سے ممکن ہو تو مقدر و حادث ہے، نئے سرے سے پیدا ہونے والا لیکن وہ ہمیشہ سے اس صفت سے موصوف ہے جو اس کی علانیت رکھتا ہے کہ مستقبل میں قدرت کا مقدر رات سے تعلق ہو۔

9

بجب إطلاق القول بأن كلام الله تبارك و تعالى مسوع و ليس المراد بذلك تعلق الإحداث بالكلام الأكرلي القائم بالباري تعالى و لكن المدرك صوت القاريء. والمفهوم عند قراء ته كلام الله سبحانه ولا يعد في تسمية المفهوم عند مسوع: مسوعاً. فهذا معناه ما لو بلغ مبلغ رسالة ملك فيحسن من بلغته الرسالة أن يقول: سمعت الملك ورسالته. وكلام الملك حديث نفسه وأصواته ومن بلغ الرسالة لم ينقل صوت مرسله ولا حديث نفسه.

ومن زعم أنه سمع كلام الله تعالى من غير واسطة. فلا فرق بينه وبين موسى عليه السلام الذي خصه الله تبارك و تعالى من بين عالمي زمانه بحكيمه. واصطفاه باستماعه عزير كلامه.

(العهدة النظامية في الأركان الإسلامية ص ۲۹۵۲۸ المؤلف: عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، ركن الدين، الملقب بإمام الحرمين حقه. (استوفى ۸۰۴ھ). المحقق: محمد زاهد الكوثري حفظه. الناشر: المكتبة الأزهرية للتراث، مصر، ۱۳۱۲ھ)

یہ کہنا واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مسوع ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اور اس کا تعلق کلام ازل کے ساتھ جو جو باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے لیکن مذکور پڑھنے والے کا رقی کی آواز ہے۔ اس کی قرأت سے جو مفہوم ہوتا ہے؛ واللہ تعالیٰ کا کلام

ترجمہ

ہے۔ اس میں کوئی بعد نہیں، یہ مقیم کا نام مسطور کے وقت مسطور رکھا جانے تو یہ اپنے ہی ہے کہ اگر کسی کو بادشاہ کا خط پہنچے تو جس کو خط سے پہچانے یہ ہے کہ دو کہے جس نے بادشاہ کو کیا اس کے پیغام کو سنا اور بادشاہ کا کلام اس کی اپنی بات اور آواز ہے اور جس نے پیغام پہنچایا، اس نے پیغام دینے والے کی آواز اور اس کے جی کی بات نقل نہ کی۔

جو کہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا، واسطہ سنا ہے تو اس میں اور حضرت نبی مایہ السلام میں کوئی فرق نہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے زمانے میں اہل جہان کے درمیان اپنے کلام کے لیے خاص کیا اور اپنے معزز کلام کے سماع کے لیے پسند کیا۔

10

کلام اللہ تبارک و تعالیٰ مکتوب فی المصاحف، مقروء بالأسنة، محفوظ فی الصدور ولا یحل الکلام هذه الحال حلول الأعراض الجواهر۔ فإن کلام اللہ الأزل لا یفارق الذات ولا یزایلها ومن شد طرفاً من قضایا العقول لم یسترب فی أن التحول والانتقال والزوال من صفات الأجسام، ومن الغوائل التي یل الخلق بها أن القول فی قدیم کلام اللہ تبارک وتعالیٰ، وکونه مکتوباً فی المصاحف أشیع فی زمن الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - من جهلة العوام والرعاع الهمج فسبعوا مطلقاً: أن کلام اللہ فی المصاحف فسبقوا إلى اعتقاد ثبوت وجود الکلام الأزل فی الدفاتر، وارتبکوا فی جهالات لا یبوم بها محصل، ثم تطاول الدهر وتمادی العصر، فرمخ هذا الکلام فی قلوب الحشویة ولولا ذلک لما خفی علی من معه مسکة من عقل: أن الکلام لا ینتقل من متکلم إلى دفتر، ولا ینقلب معنی النفس الأصوات سطوراً رسوماً وأشکلاً ورقوماً، بل نحن نقول بعد الإحاطة بحقیقة هذه الفصول - کلام اللہ تبارک وتعالیٰ فی المصاحف مکتوب، وعل أسنة القراء مقروء، والصدور محفوظ، وهو قائم بذات الباری وجوداً.

(الحقیدۃ النظامیۃ فی الأثر کان الاسلامیہ ص ۱۳۶۵ المؤلف: عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد الجویسی، أبو المعالی، رکن الدین، الملقب بإمام العربین رضی اللہ عنہ (البتولی ۱۳۷۶)۔ المحقق: محمد زاهد الکوثری رضی اللہ عنہ الناشر: المکتبۃ الأثریۃ للتراث، مصر، ۱۴۱۶ھ)

ترجمہ اللہ تعالیٰ کا کلام مصداق میں مکتوب ہے زبانوں سے پڑھا جاتا ہے۔ سنوں میں محفوظ ہے۔ یہ کلام ان چیزوں میں اپنے طور نہیں رہتا جیسے احرف، خواہر میں صول کرتے ہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ازلی ہے۔ وہ ذات سے جدا ہوتا ہے۔ اس کو چھوڑتا ہے۔ جس کے عقل کے فیصلوں سے کسی کنارتے کو مضبوط کیا، اس کو اس میں شک نہیں کہ پھر نہ دیا، مانا، نازل ہونا اجسام کی صفات میں سے ہے۔

ان مصائب میں سے جن کے ساتھ مخلوق مبتلا ہوئی ہے۔ یہ بھی ہے کہ قول: اللہ تعالیٰ کے ۱۵ کے قدیم ہونے میں اور مصداق میں اس کے مکتوب ہونے کا حضرت امام احمد بن حنبل کے زمانے میں جاہلی دور بے کج عوام کی طرف سے اور کچھ ایسے لوگوں کی طرف سے جن کو اس ورے میں کچھ سمجھ نہیں، پھیلا۔ ان لوگوں نے شخص یہ بات سنی کہ کلام اللہ مصداق میں ہے، تو وہ اس امتیاز کی طرف سے گئے کہ کلام ازلی کے وجود کا ثبوت دلائل میں ہے۔ یہ لوگ ایسی جہالتوں میں پڑے جن سے کچھ سمجھ نہ سکا۔ پھر زمانہ طویل ہوا، وقت و راز ہوا، تو یہ بات مسکونی کے دلوں میں جم گئی۔

اگر یہ بات نہ ہوتی تو کسی ایسے شخص پر جس کو کچھ بھی عقل ہو، یہ بات محض نہیں کہ کلام منظم سے بغیر کی طرف منتقل نہیں ہوتا، اور نفس یعنی جی کے معنی نہیں بدل جاتے اصوات کی طرف، مظهر و رسوم، اشیاء کی (درمخالط) اور رقوم (نمبر، عدد) میں۔

تو ہم ان لوگوں کے اس طے کے بعد کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مصداق میں مکتوب ہے، قرآن (قریوں) کی زبانوں پر پڑھا جاتا ہے اور سینوں میں محفوظ ہے اور دہرے کے لحاظ سے باری تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔



## 10 حضرت امام غزالی (المتوفی ۵۰۵ھ) کے عقائد

امام الحرمین کے تلمیذ نہ میں تھے۔ علامہ شبلی نعمانی نے امام غزالی کے حالات پر تحقیقی کتاب لکھی ہے۔ علامہ شبلی نے لکھا ہے: "آج تقریباً تمام دنیا میں الہیات، نبوات، ورمعاد کے جو معتقدات اور مسلمات ہیں، وہی ہیں جو حضرت امام غزالی کے مقرر کردہ عقائد ہیں"۔ اور وہی عقائد اشد غرور اور مادیہ سے منقول ہیں۔ البتہ کچھ مسائل میں انہوں نے امام اشعریؒ وغیرہ سے اختلاف کیا ہے۔ امام غزالی کی کتاب "الاقتصاد فی الاعتقاد" علم عقائد میں بہت مشہور و معروف ہے۔

علامہ شبلی نے "الغزالی" میں لکھا:

1

تخریب کے بارے میں بڑی کوٹک یہ تھی کہ اگر اسلام کا مقصد محض تخریب اور تخریب تو قرآن مجید اور احادیث میں کثرت سے تشبیہ کے (موتم) الفاظ کیوں آئے؟ خدا قیامت کو فرشتوں کے بھر مٹ میں آئے گا، آٹھ فرشتے اس کا تخت اٹھائے ہوئے ہوں گے، دوزخ کی تسکین کے لیے خدا اپنی ران دوزخ میں ڈال دے گا۔ اس قسم کی بیبیوں باتیں ہیں، جو قرآن مجید یا حدیث سمجھ میں وارد ہیں جن سے یہ نمان ہوتا ہے کہ کثرت اسلامی خدا کی طرف سے نہیں بلکہ انسان نے اپنے خیال کے بیچنے کے موافق خدا کی ذات و صفات ٹھہرا لیے ہیں۔

امام غزالی نے اس عقیدے کو اس طرح حل کیا کہ بے شبہ قرآن وحدیث میں اس قسم کے الفاظ موجود ہیں، لیکن ایک یہ نہیں ہیں، بلکہ جتنے جتنے متفرق مقامات پر ہیں اور چونکہ تخریب کے مسئلہ کو شارع نے نہایت کثرت سے بار بار بیان کر کے دلوں میں جان نشین کر دیا تھا۔ اس لیے تشبیہ کے الفاظ سے حقیقی تشبیہ کا خیال نہیں پیدا ہو سکتا تھا۔ مثلاً حدیث میں آیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کا گھر ہے۔ اس سے کسی شخص کو یہ خیال پیدا نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ درحقیقت کعبہ میں سکونت رکھتا ہے۔ یہی طرح قرآن مجید کی ان آیتوں سے بھی جن میں عرش کو اللہ تعالیٰ کا مستقر کہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے احقر اہل

اعتراف کا خیال نہیں آتا اور کسی کو آئے تو اس کی وجہ یہ ہوگی کہ اس نے تازی کی آیتوں کو نظر انداز کر دیا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اشتہال فرماتے تھے تو ان ہی لوگوں کے سامنے فرماتے تھے جن کے ذہنوں میں تازی یہ تقدیریں خوب جاڑیں ہو چکی تھیں۔

اس جواب پر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ شارح نے صاف صاف کیوں نہیں کہہ دیا کہ خدا نہ متصل ہے اور نہ مفصل، نہ جوہر ہے نہ عرض۔ نہ عالم ہے نہ عالم سے باہر۔ اس قسم کی تصریحات موجود ہیں تو کسی کو سرے سے شبہ کا خیال ہی نہ آسکتا تھا۔ اہم صاحب نے اس شبہ کو بے رفع کیا کہ اس قسم کی تقدیریں عام لوگوں کے خیال میں نہیں آسکتی تھیں۔ عام لوگوں کے نزدیک کسی چیز کی نسبت یہ کہہ نہ وہ علم میں ہے نہ عالم سے باہر ہو گیا ہے نہ وہ شے مرے سے موجود ہی نہیں۔ بے شبہ خوب اس کے ذہن میں یہ تقدیریں آسکتی ہیں، لیکن شارح کو تمام عالم اسلام کی اصلاح مقصود تھی جن میں بڑا حد درجہ اہم ہی کا تھا۔

(النزاع ہجری ۹۹، ۱۰۰ مؤلف: علامہ شبلی نعمانی، (الفتاویٰ ۹۱۴ھ) طبع دارالارشاد، کراچی ۱۴۱۲ھ)

بجز کھانا کہ: "حقیقت یہ ہے کہ دنیا میں جس قدر مذاہب ہیں، سب میں خدا کو بالکل انسانی اوصاف کے ساتھ مانا گیا ہے۔ تو رات میں یہاں تک ہے کہ حضرت یعقوب نے ایک رات ایک پہلوان سے کشتی لڑی اور اس کو زیر کیا۔ چنانچہ پہلوان کی ران کو صدمہ بھی پہنچا۔ صبح کو معلوم ہوا کہ وہ پہلوان خود خدا تھا۔ اسلام چونکہ تمام دنیا کے تمام مذاہب سے اعلیٰ و اکمل ہے۔ اس کا خدا انسانی اوصاف سے بالکل بری ہے۔ قرآن مجید میں ہے: "لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ" یعنی اس جیسی کوئی چیز نہیں ہے۔ اور ارشاد ہے:

"فَلَا تَجْعَلُوا إِلَٰهًا آدَٰمًا" (البقرہ: ۲۲)۔ (پس اللہ تعالیٰ کے لیے شریک نہ بناؤ) اللہ تعالیٰ کے لیے مثالیں اور نظیریں تلاش نہ کرو۔ اس لیے جہاں کہیں اس کے خلاف تشبیہ کے الفاظ پائے جاتے ہیں، وہ حقیقت میں مجازات اور

استعارے ہیں۔“

ایسی بات کو معائنے حق نے اس طرح ادا کیا کہ ایسے الفاظ کا شہادت میں داخل ہیں جن کے معانی و مطالب کو بیان نہ کر کے خدا کے علم پر محمول کر دینا چاہیے۔ لیکن فریقہ ہنس کے لوگ ان سے مراد اعضاء اور جوارح انسانی لے کر کہتے ہیں کہ اس کے ہاتھ، پاؤں، چہرہ، آنکھ وغیرہ ہیں۔ تو ہمارے جیسے نہیں۔ اور وہ تشبیہ و تجسیم والے ہم تزییہ والوں کو حطلہ و جہمیہ اور منکر صفات بتلاتے ہیں۔

پھر لکھا: امام غزالی نے زیادہ تر (امام ابو الحسن) اشعری ہی کے عقائد اختیار کیے ہیں۔ لیکن بہت سے ایسے مسائل ہیں جن میں انھوں نے ملائکہ اشعری کی مخالفت بھی کی ہے۔ اور ان تمام مسائل میں امام صاحب ہی کا مذہب تمام شاعر و کا مذہب مناسبتا ہے۔ مثلاً استواء کے معنی استیلاء، قدرت کے نہیں ہیں کہ معجزہ کاروں ہے بلکہ ہی ظاہری معنی میں ہیں جو عام طور پر مستعمل ہیں۔ چنانچہ کتاب مقالات میں لکھتے ہیں:

وَقَالَتِ الْبَعْزَةُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: الرَّاحِمُونَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (طہ: ۵) یعنی استولی۔

(مقالات الإسلامیین واختلاف المصلین، ص ۳۱، ۱۹۸۔ المؤلف: أبو الحسن علی بن اسماعیل بن اسحاق بن سالم بن اسماعیل بن عبد اللہ بن موسیٰ بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ الأشعری، (المعروف: ۴۲۲ھ)۔ المحقق: نعم زورور۔ الناشر: المكتبة العصرية۔ الطبعة: الأولى، ۱۴۱۶ھ)

اور معتزلہ کہتے ہیں کہ خدا کے اس قول: الرَّاحِمُونَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (طہ: ۵) میں استواء کے معنی استیلاء کے ہیں۔

لیکن امام غزالی نے یہی قول کہ جس کو امام اشعری معتزلہ کی طرف منسوب کرتے ہیں، سنوں کا دعویٰ عقیدہ قرار دیا۔ چنانچہ احیاء العلوم باب العقائد میں لکھتے ہیں: استواء کا لفظ ظاہری معنی میں مستعمل نہیں ہے۔ ورنہ محال ازم آتا ہے بلکہ اس کے معنی

تقریباً استیلا کے ہیں۔

4 اسی طرح قرآن مجید میں خدا کے متعلق یہ اوجہ نہیں ہاتھ میں آئے کہ وہ غیر وجود الفاظ مذکور ہیں۔ امام اشعری نے اپنی تصنیفات میں صاف تصریح کی ہے کہ حقیقی معنوں میں مستعمل ہیں۔ صرف یہ فرق ہے کہ ہمارے جیسے ہاتھ اور آنکھیں نہیں ہیں۔ لیکن امام غزالی نے ”لپم البواہم“ وغیرہ میں صاف تصریح کی کہ ان الفاظ سے مجازی معنی مراد ہیں۔

5 ان تمام مسائل کے متعلق جو کچھ امام غزالی نے کہا، وہی آج تمام شاعر و محقق بلکہ تمام سنی مصلحوں پر عقیقہ منسک ہے۔

(الغزالی ص 159، 160 مؤلفہ: ملا رشید نعمانی (المتوفی 1003ھ) - طبع 1310ھ است. کراچی 1412ھ)

6 امام غزالی کے استواء علی العرش کے بارے میں مشہور شعر ملاحظہ ہو:

روى أن الزمخشري سأل الإمام الغزالي عن قول القائل:

”الرخص على العرش استوى“ فأجاب:

(1) قل لمن يفهم عني ما أقول أتترك اليحذفذا شرح يظول ترجمہ جو شخص استواء بھی العرش کی قیمت سمجھتا ہے اس سے کہہ دو کہ اس کی تفتیش ہو چھوڑو، اس کی شرح بہت طویل ہے۔

(2) ثم هو غامض من دونه ترجمہ یہ ایک سرسبز دراز ہے جس کے سامنے بڑے بڑے علماء کی کڑیاں ختم ہیں۔

(3) أنت لا تعرف إياك ولم أقدر من أنت ولا كيف الوصول ترجمہ اے مخاطب! تو اپنی حقیقت سے واقف نہیں کہ تو کون ہے؟ اور کس طرح ہے؟

(4) لا ولا تدري صفات ركبت فبك حارث في غشاها العقل ترجمہ اور ان صفات کو جانتا ہے کہ جو تیرے میں بیست ہیں۔ ان کے اسرار و دقائق کے اور انک میں غمگینا حیران ہیں۔

(5) أين منك الروح في جوهرها هل تراها أو ترى كيف تمجول ترجمہ

ترجمہ: بتاؤ کہ روح کہاں ہے؟ اور میں کی حقیقت کیسے ہے؟ اور کیا میں کو دیکھتے ہو؟ اور کس طرح، حرکت کرتی ہے؟

(۶) اُنْتَ اَكْلُ الْخَبْزِ لَا تَعْرِفُهُ كَيْفَ يَجْعَلُ فَيْكُ ثُمَّ كَيْفَ يَفْعَلُ  
ترجمہ: تمہیں تو یہ بھی اچھی طرح معلوم نہیں کہ کس طرح کھانا اندر پہنچتا ہے؟ اور کس طرح پیشاب آتا ہے؟

(۷) فَاِذَا كَانَتْ طَوَايَاكَ الَّتِي  
ترجمہ: ایسی جہاں تم اپنے جی پہلو میں موزوں اور تریوں کی حقیقت اور کون سے بے خبر ہو۔

(۸) كَيْفَ تَدْرِي مِنْ عَالِي الْعَرْشِ اسْتَوَى لَا تَقُلْ كَيْفَ اسْتَوَى كَيْفَ اَنْصَوَلُ  
ترجمہ: تو تم استواء بھی اعرش اور نزول الی اسما، الدنیا کی کیفیت اور حقیقت کس طرح جان سکتے ہو؟!!

(۹) فَهَوَلَا كَيْفَ وَلَا اَيْنَ لَهُ هُوَ رَبُّ الْكَيْفِ وَالْكَيْفُ يَحُولُ  
ترجمہ: خدا تعالیٰ "کیف" اور "این" سب سے منزہ ہے۔ اس لئے کہ وہ تو "این" اور "کیف" سب کو خلق و رب ہے۔

(۱۰) وَهُوَ لَوْ فَوْقَ الْفَوْقِ لَا فَوْقَ لَهُ وَهُوَ كُلُّ الدَّوْحِ لَا يَزُولُ  
ترجمہ: وہ فوق فوق اور ہوا، الورا، ہے۔ اس کے اوپر کوئی نہیں۔ وہی سب جگہ نہ ضرور ناخبر ہے۔

(۱۱) جَلَّ ذَاتًا وَصِفَاتٍ وَعَلَا وَتَعَالَى رَهْبًا عَمَّا نَقُولُ  
ترجمہ: حق تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں اعلیٰ اور برتر ہے۔ جو کچھ تم کہتے ہیں، اس میں سے برتر ہے۔

(معانی الأدب فی حدائق العرب، ج ۳، ص ۱۰۷، المؤلف: رزق اللہ بن یوسف بن عبد المسیح بن یعقوب شیخو (المؤلف: ۱۳۲۰ھ) الناشر: مطبعة الآباء اليسوعيين، بيروت۔ عام النشر: ۱۹۱۳ء)

# 1 احیاء العلوم میں بیان کردہ عقائد

عَقِيدَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ فِي كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ الَّتِي هِيَ أَحَدُ مَبْنَى الْإِسْلَامِ  
فَنَقُولُ: وَبِإِلَهِ التَّوَلِيْقِ.

# 1 صفات باری تعالیٰ کے بنیادی عقائد

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُبْدِي، الْمُعِيدِ، الْفَعَّالِ لِمَا يَرِيدُ، ذِي الْعَرْشِ الْمَجِيدِ  
وَالْبَطْشِ الشَّدِيدِ، الْهَادِي صَفْوَةَ الْعَمِيدِ إِلَى الْمَنْجَى الرَّشِيدِ وَ  
الْمَسْلُوكِ السَّيِّدِ، الْمَتَّعِمِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ شَهَادَةِ التَّوْحِيدِ بِمِرَاسَةِ  
عَقَائِدِهِمْ عَنْ ظُلُمَاتِ التَّشْكِيكِ وَالْعُرْدِيَةِ، السَّالِكِ بِهِمْ إِلَى  
اتِّبَاعِ رَسُولِهِ الْمَصْطَفَى، وَاقْتِفَاءِ أَثَرِ صَحْبِهِ الْأَكْرَمِينَ الْمَكْرُمِينَ  
بِالتَّأْيِيدِ وَالتَّسْدِيدِ، الْمَجْبِي لَهُمْ فِي ذَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ مَحَاسِنَ  
أَوْصَافِهِ، الَّتِي لَا يَدْرِكُهَا إِلَّا مَنْ أَلْقَى السَّبْعَ وَهُوَ شَهِيدُ الْمَعْرِفِ  
إِيَّاهُمْ.

1 أَنَّهُ فِي ذَاتِهِ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ، فَرْدٌ لَا مِثِيلَ لَهُ، صَمَدٌ لَا ضِدَّ لَهُ،  
مَنْفَرَدٌ لَا نِدَاءَ لَهُ، وَأَنَّهُ وَاحِدٌ قَدِيمٌ، لَا أَوَّلَ لَهُ أَوْ لَاحَظَ لَهُ  
مُسْتَبْتَرٌ الْوُجُودِ، لَا آخِرَ لَهُ أَوْ بَدَأَ لَهُ، لَا نَهَايَةَ لَهُ قِيَوْمٌ، لَا انْقِطَاعَ لَهُ  
خَائِمٌ، لَا أَفْهَرَامَ لَهُ، نَمَّ يَزُلُّ وَلَا يَزَالُ، مَوْصُوفًا بِدَعْوَةِ الْجَلَالِ، لَا  
يُقْطَعُ عَلَيْهِ بِإِلْهَاقِ نَفْسٍ وَلَا انْفِصَالِ بِتَقْزِيمِ الْأَتَادِ وَالْغَرَضِ  
الْأَجَالِ بِلِ مَوَ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ، وَالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ، وَهُوَ يَكْتَلِي بِهِ  
عَلِيمٌ.

2 التَّنْزِيهِ: وَأَنَّهُ لَمْ يَسْ بِجَسَمٍ مُصَوَّرٍ، وَلَا جَوْهَرٍ مُغْلُودٍ مُقْتَدَرٍ، وَأَنَّهُ لَا  
يَمِثُلُ الْأَجْسَامِ، لَا فِي التَّقْدِيرِ، وَلَا فِي الْقَبُولِ الْإِنْقِسَامِ، وَأَنَّهُ لَمْ يَسْ  
بِجَوْهَرٍ وَلَا تَحْمِلُهُ الْجَوَاهِرُ وَلَا يَعْزُضُ وَلَا تَحْمِلُهُ الْأَغْزَاضُ بَلْ لَا يَمِثُلُ

مَوْجُودًا، وَلَا يَمِثْلُهُ مَوْجُودٌ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، وَلَا هُوَ مِثْلُ شَيْءٍ.  
وَأَنَّهُ لَا يَحِدُّهُ الْمِقْدَارُ، وَلَا تَحْوِيهِ الْأَقْطَارُ، وَلَا تَحِيطُ بِهِ الْجِهَاتُ، وَلَا  
تَكْتَفِيهِ الْأَرْضُونَ، وَلَا السَّمَوَاتُ. وَأَنَّهُ مُسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ عَلَى  
التَّوَجُّهِ الَّذِي قَالَهُ، وَبِالْمَعْنَى الَّذِي أَزَادَهُ اسْتِوَاءٌ مِنْهَا عَنْ  
الْمِثَاسَةِ، وَالِاسْتِقْرَارَ، وَالتَّحْكِينَ، وَالْحُلُولَ، وَالِانْتِقَالَ، لَا يَحْمِلُهُ  
الْعَرْشُ بَلِ الْعَرْشُ وَتَحْمِلُهُ مَحْمُولُونَ بِلُطْفِ قُدْرَتِهِ، وَمَقْهُورُونَ فِي  
قَبْضَتِهِ، وَهُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ وَالسَّمَاءِ، وَفَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ، إِلَى تَحْوِمِ الثَّرَى  
فَوْقِيَّةً لَا تَزِيدُهُ قَرِيبًا إِلَى الْعَرْشِ وَالسَّمَاءِ كَمَا لَا تَزِيدُهُ بَعْدًا عَنْ  
الْأَرْضِ وَالْعَرْشِ بَلِ هُوَ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ عَنِ الْعَرْشِ وَالسَّمَاءِ كَمَا  
أَنَّهُ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ عَنِ الْأَرْضِ وَالْعَرْشِ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ قَرِيبٌ مِنْ  
كُلِّ مَوْجُودٍ، وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَى الْعَبْدِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
شَهِيدٌ، إِذَا لَا يَمِثْلُ قَرِيبُهُ قَرَبَ الْأَجْسَامِ كَمَا لَا تَمِثْلُ ذَاتُهُ ذَاتِ  
الْأَجْسَامِ، وَأَنَّهُ لَا يَحِلُّ فِي شَيْءٍ، وَلَا يَحِلُّ فِيهِ شَيْءٌ، تَعَالَى عَنْ أَنْ يَحْوِيَهُ  
مَكَانٌ كَمَا تَقْدَسُ عَنْ أَنْ يَحِدَّهُ زَمَانٌ بَلِ كَانَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الزَّمَانُ  
وَالْمَكَانَ، وَهُوَ الْآنَ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانَ وَأَنَّهُ بَاقٍ عَنْ خَلْقِهِ بِصِفَاتِهِ،  
لَيْسَ فِي ذَاتِهِ سَوَادٌ وَلَا فِي سِوَاهُ ذَاتُهُ، وَأَنَّهُ مُقَدَّسٌ عَنِ التَّغْيِيرِ  
وَالِانْتِقَالِ لَا تَحِلُّهُ التَّوَادُّعُ وَلَا تَعْتَرِيهِ التَّوَارِضُ بَلِ لَا يَزَالُ فِي  
نِعْوَتِ جَلَالِهِ مِنْهَا عَنْ الزُّوَالِ وَفِي صِفَاتِ كِبَالِهِ مُسْتَعْنِيًا عَنْ  
زِيَادَةِ الْإِسْتِكْمَالِ وَأَنَّهُ فِي ذَاتِهِ مَعْلُومُ الْوُجُودِ بِالْعُقُولِ مَرْتَبِ  
الذَّاتِ بِالْأَبْصَارِ نَعْمَةً مِنْهُ وَلُطْفًا بِالْأَبْرَارِ فِي دَارِ الْقَرَارِ وَإِعْمَامًا  
مِنْهُ لِلنَّعِيمِ بِالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ.

الْحَيَاةِ وَالْقُدْرَةِ: وَأَنَّهُ تَعَالَى عَمَّا قَادِرٌ، جَبَّارٌ، قَاهِرٌ، لَا يَغْتَرِبُ  
فُضُوزٌ، وَلَا تَغْيَرٌ، وَلَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ، وَلَا نَوْمٌ، وَلَا يُعَارِضُهُ فَنَاءٌ، وَلَا  
مَوْتٌ، وَأَنَّهُ هُوَ الْمَلِكُ، وَالْمَلِكُوتُ، وَالْعِزَّةُ، وَالْمَجْدُوتُ، لَهُ السُّلْطَانُ

والفجر، والخلق، والأمر، والسواك مطويات بيضيه، والخلع  
مقهورون في قبضته. وَأَنَّ الْكَفْرَ بِالْخَلْقِ وَالْاِخْتِرَاجِ الْهُتُوتُ  
بِالْاِجَادِ وَالْاِجَادِ خَلْقِ الْخَلْقِ وَأَعْمَالِهِمْ. وَقَدْ أَرَزَقَهُمْ  
وَأَجَلَهُمْ. لَا يَشُلُّ عَنْ قَبْضَتِهِ مَقْدُورٌ. وَلَا يَعْزُبُ عَنْ قُدْرَتِهِ  
تَصَارِيفُ الْأُمُورِ. لَا تَحْصِي مَقْدُورَاتِهِ وَلَا تَتَبَاهَى مَعْلُومَاتِهِ.

4 العلم: وَأَنَّ عَالِمَهُ يَجْمَعُ الْغُلُومَاتِ فَيُحِيطُ بِهَا تَجَرِي مِنْ غُورِ  
الْأَرْضِينَ إِلَى أَعْلَى السَّمَوَاتِ. وَأَنَّهُ عَالِمٌ لَا يَعْزُبُ عَنْ عَلَيْهِ مِقْدَالُ  
كَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ. بَلْ يَعْلَمُ قَبَسَ الْكُنُوزِ السَّوْدَاءِ عَلَى  
الضُّعْفَةِ الضُّعْفَةِ فِي الْكُنُوزِ الْكُنُوزِ. وَيُنْزِلُكَ عَرْشَهُ الدُّنْيَا فِي جَوْ  
الْهَوَاءِ. وَيَعْلَمُ الْبُزْ وَأَخْلَى. وَيَكْلِبُ عَلَى هَوَاجِسِ الضُّعْفِ  
وَعَزَّكَاتِ الْخَوَاطِرِ. وَخَطِيئَاتِ الشَّرَائِرِ. يَعْلَمُ قَدِيمَ أَزَلٍ لَمْ يَزَلْ  
مَوْصُوفًا بِهِيَ فِي أَزَلِ الْأَزَالِ لَا يَعْلَمُ مُتَجَدِّدًا حَاصِلَ فِي ذَاتِهِ بِالْحُلُولِ  
وَالْاِنْتِقَالِ.

5 الإرادة: وَأَنَّهُ تَعَالَى مَرِيدٌ لِّلْكَافِرَاتِ، مُنِيرٌ لِّلْمُحَادِّثَاتِ فَلَا تَجْرِي  
فِي الْمُلْكِ وَالْمُلْكُوتِ. قَلِيلٌ أَوْ كَثِيرٌ، صَغِيرٌ أَوْ كَبِيرٌ، غَيْرٌ أَوْ ضَرٌّ، نَفْعٌ  
أَوْ ضَرٌّ، إِيْمَانٌ أَوْ كُفْرٌ، عَرَفَانٌ أَوْ نَكْرٌ، فَوْزٌ أَوْ خَسْرَانٌ رِيَادَةٌ أَوْ  
نَقْصَانٌ طَاعَةٌ أَوْ عَصْيَانٌ، إِلَّا بِقَضَائِهِ وَقُدْرَتِهِ وَجَهَنَّتِهِ وَمَشِيئَتِهِ.  
فَمَا شَاءَ كَانَ. وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ. لَا يَخْرُجُ عَنْ مَشِيئَتِهِ لِقَعَةٍ نَظَرٍ.  
وَلَا فِلْتَةٍ حَاطِرٍ. بَلْ هُوَ الْمُبْدِي الْعَمِيدُ الْفَعَالُ لِمَا يَرِيدُ. لَا رَادَّ  
لِأَمْرِهِ وَلَا مَعْطَبَ لِقَضَائِهِ. وَلَا مَهْرَبَ لِعَبْدٍ عَنْ مَعْصِيَتِهِ إِلَّا  
بِتَوْفِيقِهِ وَرَحْمَتِهِ.

وَلَا قُوَّةَ لَهُ عَلَى طَاعَتِهِ إِلَّا مَشِيئَتُهُ وَإِرَادَتُهُ. فَلَوْ اجْتَمَعَ الْإِنْسُ  
وَالْجِنُّ وَالْمَلَائِكَةُ وَالشَّيَاطِينُ عَلَى أَنْ يَحْرُكُوا فِي الْعَالَمِ ذَرَّةً أَوْ  
يَسْكُنُوا هَادُونَ إِرَادَتَهُ وَمَشِيئَتَهُ لَحُجِرُوا عَنْ ذَلِكَ.



وأن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفاً بها. مريداً في أزاله لوجود الأشياء في أوقاعها التي قدورها فوجدت في أوقاعها كما أزاله في أزاله من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير. دهر الأمور لا به ترتيب أفكار ولا تربص زمان. فلذلك لم يشغله شأن عن شأن.

6 السمع والبصر: وأنه تعالى سميع بصير. يسمع ويرى ولا يعزب عن سعيه منسوع وإن تخفى. ولا يغيب عن رؤيته مزيء وإن دكى. ولا يخجّب معه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام. يرى من غير حذقة وأجفان ويسمع من غير أصمعة وأذان كما يعلم بغير قلب. ويمشط بغير جارحة. ويخلق بغير آلة. إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته فوات الخلق.

7 الكلام: وأنه تعالى متكلم. أمر. ناه. واعد. متوعد بكلام أزل. قديم. قائم بذاته. لا يشبه كلام الخلق. فليس بصوت يحدث من انسلال هواة. أو اصطكات أجرام. ولا بحرف ينقطع بإطباق شقة. أو تحريك لسان.

وَأَنَّ الْقُرْآنَ وَالنُّورَ وَالْإِيمَانَ وَالزُّبُورَ كُنْهُ الْمُرْكَزَةِ عَلَى رُسُلِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَام. وأن القرآن مقروء بالألسنة. مكتوب في السباحت محفوظ في القلوب. وأنه مع ذلك قديم. قائم بذات ثلته تعالى لا يقبل الانفصال. والافتراق بالانتقال إلى القلوب والأوراق. وأن موسى صلى الله عليه وسلم سمع كلام الله بغير صوته. ولا حرفه كما يرى الزبرار ذات الله تعالى في الأعرة من غير جوهر ولا عرض.

وإذا كانت له هذه الصفات كان حياً. عالماً. قادراً. مريداً. سميعاً. بصيراً. متكليماً. بالحياة. والقدرة. والعلم. والإرادة. والسمع.

والبصر والكلام لا مجرد الذات  
الأفعال: وَأَنَّهُ لَخَالِدٌ مُّخَالِفٌ وَتَعَالَى لَا مَوْجُودٌ سِوَاهُ إِلَّا وَمَوْ حَادِثٌ  
يَفْعَلُهُ وَقَائِضٌ مِنْ عَزْلِهِ عَلَى أَحْسَنِ التَّوَجُّهِ وَأَكْمَلِهَا وَأَكْبَرِهَا  
وَأَعَزُّهَا وَأَنَّهُ مُكْرِمٌ فِي أَعْمَالِهِ عَاطِلٌ فِي أَقْصِيَّتِهِ لَا يَدَّاسُ عَزْلَهُ  
بِعَدْلِ الْعِبَادِ إِذَا الْعَبْدُ يَتَصَوَّرُ مِنْهُ الظُّلْمَ يَتَصَرَّفُهُ فِي مَلِكٍ غَيْرِهِ  
وَلَا يَتَصَوَّرُ الظُّلْمَ مِنْ إِلَهٍ تَعَالَى فَإِنَّهُ لَا يَصَادِفُ لِعِبَادِهِ مَكْرًا حَتَّى  
يَكُونَ تَصَرُّفُهُ فِيهِ ظُلْمًا فَكُلُّ مَا سِوَاهُ مِنَ الْإِنْسِ وَجِنٍّ وَمَلَائِكَةٍ  
وَشَيْطَانٍ وَسَمَاءٍ وَأَرْضٍ وَحَيَوَانٍ وَنَبَاتٍ وَجَمَادٍ وَجَوْهَرٍ  
وَعَرَضٍ وَمُنْدَرِجٍ وَمَحْسُومٍ حَادِثٌ اخْتَرَعَهُ بِقُدْرَتِهِ بَعْدَ الْغَنَمِ  
اخْتَرَعَهُ وَأَنْقَذَهُ إِنْشَاءً بَعْدَ أَنْ تَمَّ يَكُنْ شَيْئًا إِذَا كَانَ مَوْجُودًا  
وَحَدَثًا وَتَمَّ يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ فَأَخَذَتْ الْخَلْقَ بَعْدَ ذَلِكَ إِظْهَارًا  
لِقُدْرَتِهِ وَتَحْقِيقًا لِمَا سَبَقَ مِنْ رِكَازِهِ وَلِمَا حَقَّ فِي الْأَزَلِ مِنْ  
كَلِمَتِهِ لَا لِإِقْبَارِهِ الْبَرِّ وَحَاجَتِهِ

وَأَنَّهُ مُتَّفَضِّلٌ بِالْخَلْقِ وَالْإِخْتِرَاعِ وَتَتَكَلِّفُ لَا عَنْ وَجوبٍ  
وَمُتَّقَوِّلٌ بِالْإِنْعَامِ وَالْإِضْلَاجِ لَا عَنْ لُزُومٍ فَلَهُ الْفَضْلُ  
وَالْإِحْسَانُ وَالْعِبَادَةُ وَالْإِمْتِنَانُ إِذَا كَانَ قَادِرًا عَلَى أَنْ يَصِبَ عَلَى  
عِبَادِهِ أَنْوَاعَ الْعَذَابِ وَيَمْتَلِئَهُمْ بِضَرْبِ الْأَلَامِ وَالْأَوْصَابِ وَلَوْ  
فَعَلَ ذَلِكَ لَكَانَ مِنْهُ عَدْلًا وَنَمَّ يَكُنْ مِنْهُ قَبِيحًا وَلَا ظُلْمًا  
وَأَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَشْتِ عِبَادَةَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الظَّالِمِينَ الْمُكْرِمِ  
وَالْوَعْدِ لَا بِحُكْمِ الْإِسْتِحْقَاقِ وَاللَّزُومِ لَهُ إِذَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ إِحْدَى  
فِعْلٌ وَلَا يَتَصَوَّرُ مِنْهُ ظُلْمٌ وَلَا يَجِبُ إِحْدَى عَلَيْهِ حَقٌّ  
وَأَنْ حَقَّهُ فِي الطَّاعَاتِ وَجِبَ عَلَى الْخَلْقِ بِإِجَابَتِهِ عَلَى أَلْسِنَةِ أَنْبِيَائِهِ  
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَا بِعَجْزٍ الْعَقْلِ وَلَكِنَّهُ بَعَثَ الرُّسُلَ وَأَظْهَرَ  
صِدْقَهُمْ بِالسَّحَرَاتِ الظَّاهِرَةِ فَتَبَنُّوا أَمْرَهُ وَنَهْيَهُ وَوَعْدَهُ وَوَعِيدَهُ

فوجب علی الخلق تصدیقہم فیما جاء وابہ.

(احیاء علوم الدین، ص ۹۸، ۹۹۔ المؤلف: ابو حامد محمد بن محمد

الغزالی الطوسی (المتوفی ۵۰۵ھ)۔ الناشر: دار المعرفہ بیروت)

ترجمہ اہل سنت و الجماعت کے عقائد کے بیان میں جس کی بنیاد فکرِ غیب: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ ہے۔ یہ فکر اسلام کے بنیادی ارکان میں سے ایک ہے۔

سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں، جو پید کرنے والا اور پھر کرنے والا ہے۔ جو چاہے وہی کرتا ہے۔ عظمت والے عرش کا مالک ہے اور تخت چکر کرنے والا ہے۔ اپنے منتخب بندوں کو راہِ ہدایت اور سیدھی راہ کی طرف چلانے والا ہے۔ توحید کی شہادت دینے والوں کو ثناء و شہ کے اندھیروں سے نکالتا ہے اور ان کی حفاظت کی صورت میں ان پر انعام کرتا ہے۔ انھیں اپنے پیغمبر کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور محنت و مکرّم مساجد کرامہ میں کھڑے کے نشان قدم پر چماتا ہے۔ ان پر اپنی ذات اور افعال و انجھی خوبیوں کے ساتھ روشنی کرتا ہے۔ ان سب چیزوں کا ادراک فقط وہی کر سکتا ہے جو اس طرف دھیان کرتا ہے اور حاضر و گاہ رہتا ہے۔ وہ انھیں اپنی ذات والا کی معرفت عطا فرماتا ہے۔

عقیدہ وحدانیت

1

یعنی اس بات سے آگاہ ہونا کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات میں یکتا ہے، کوئی اس کا شریک نہیں ہے۔ وہ یکتا ہے، اس جیسا کوئی نہیں۔ وہ سہم ہے، کوئی اس کا مقابل نہیں کر سکتا ہے، کوئی اس کے جواز کا نہیں، وہ آسیلا و قدیم اور ازل ہے، جس کا اول اور ابتدا نہیں، ہمیشہ قائم، ابدی ہے جس کا آخر اور انتہا نہیں۔ قیوم ہے، اس کو انتہا نہیں۔ اور دائرہ ہے جس کو بھی غلاف نہیں۔ بزرگی کی صفوں سے نہ عفو، ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ زمانوں اور مدتوں کے گزرنے اور سٹے ہو جانے سے اس کو نہیں کہہ سکتے کہ ہو چکا بلکہ وہی اس (سب سے پہلا)، وہی آخر (سب سے آخری)، وہی حاضر اور وہی باقین ہے۔ اور وہی ہر چیز کو کامل جاننے والا ہے۔



زمانہ و مکان کی پیدائش سے پہلے ہے، وہ آج بھی اسی طرح ہے، جیسا کہ اوپر ہے۔  
وہ اپنی صفات کے لحاظ سے مخلوق سے جدا اور بانی ہے۔ اس کی ذات کے مثل کوئی  
نہیں ہے، نہ عظمت میں اس کی ذات جیسا ہے، نہ تعالیٰ تغیر وراثتوں سے پاک  
ہے۔ نہ تعالیٰ کی ذات کے لیے حوادث نہیں ہو سکتے اور نہ ہی اس کو عوارض داخل  
ہو سکتے ہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اپنی عظمت و شان کے ساتھ ہمیشہ سے متغیر  
ہے۔ وہ زوہد سے مغرور و بری ہے۔ وہ صفات کمال کے لحاظ سے تکمیل سے مستغنی  
ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات بقدر معلوم و اجزہ ہے، وہ اپنے فضل و نعمت سے قاصر و نیرت  
ہے۔ وہ در قرار (جنت) میں نیک لوگوں کے ساتھ لطف و نرم کرتے والا ہے اور  
اس نعمت کو دے دینے والوں کے لیے دج کریم کا دیدار بھی کرائے گا۔

### صفت حیات و قدرت

3

بالشب و شبہ اللہ تعالیٰ زندہ ہے اور قدرت رکھنے والا ہے۔ وہ بار آور کا پر ہے۔ وہ مائی  
اور عاجزی اس کو لاحق نہیں ہوتی۔ نہ اسے کوئی آتی ہے اور نہ نیند۔ نہ اس کے لیے فنا  
اور موت ہے۔ وہ بادشاہی اور ملکوت کا مالک ہے اور عزت و جبروت والا ہے۔  
ملکوت و قہر و خلق اور ہر سب فی کا ہے۔ مہمان اس کے اپنے ہاتھ میں ہے۔  
قوت و قات سب فی سب اس کی مضمی میں ہے۔ پیدا کرنے اور بچا کرنے میں وہ یکساں  
ہے۔ کسی چیز کو ابتدائی و بنیادینے اور بغیر کسی نمونہ کے پیدا کرنے میں وہ منفرد ہے۔  
اس نے مخلوق اور اس کے احوال کو پیدا کیا اور ان کے رزق اور موت کا اندازہ  
مقرر فرمایا۔ کوئی بھی چیز اس کے قبضہ قدرت سے باہر نہیں ہے۔ معاملات میں  
تغییرات اس کی قدرت سے جدا نہیں۔ اس کے دست قدرت کی چیزیں نہ شمار کی  
جاسکتی ہیں۔ نہ ہی اس کی معصومات کی کوئی حد و انتہا ہے۔

### صفت علم

4

اللہ تعالیٰ سب معلومات کو چمکتا ہے۔ زمین کی تہوں سے لے کر آسمان کے اوپر تک۔ جو  
کچھ ہوتا ہے، سب پر محیط ہے۔ اس کے علم سے ایک ذرہ بھی آسمان اور زمین میں  
پر شیعہ نہیں، بلکہ کوئی رات میں سخت چتر پر چڑھنے کے رہ گئے کو اور بوا کے بیچ میں درہ

کے چہنچہ کو جو نہ ہے۔ ٹیٹھی ہوئی اور کھلی ہوئی بات کو معلوم کر بیچ ہے اور فائدوں کے دوسروں اور دادوں کی حرکات و سکنات اور باطن کے پوشیدہ راز پر مطلع ہوتا ہے۔ اس کا علم قدیم اور ازانہ ہے جس سے وہ ازل میں موصوف رہا ہے۔ اس کا ہم نیا نہیں اور نہ ہی اس کی ذات میں آنے کی وجہ سے حاصل ہو ہے۔

### صفاتِ ارادہ

5

اللہ تعالیٰ نے کائنات کو ارادہ سے بنایا اور نوپایہ ایچوس کا انتظام و تدبیر بھی وہی کرتا ہے کہ ملک اور ملکوت میں جو کچھ تھوڑ یا بہت، تھوڑا یا بڑا، خیر یا شر، نفع یا نقصان، ایمان یا کفر، معرفت یا جہالت، کامیابی یا خردی، ازادی یا کمی اطاعت یا معصیت ہوئی ہے، وہ سب اس کے قبضے اور تقدیر، قدرت، سنت اور مشیت کے تحت ہوئی ہے۔ وہ جس چیز کو چاہتا ہے، وہ ہو جاتی ہے اور جسے نہیں چاہتا، وہ نہیں ہوتی۔ چاہنا جو چاہے ہو اس میں خیر کا نام اس کی خواہش سے بغیر نہیں۔ وہی بیداری طور پر پیدا کرنے اور پھر قیامت کے دن ٹھکانے والا ہے۔ وہ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے۔ کسی کو اس کے تعمیل کرنے کی مجال نہیں۔ اس کے فیصلے کو کوئی پیچھے نہیں کر سکتا۔ اس کی رحمت اور توفیق کے بغیر اس کی نافرمانی سے بچنا محال ہے۔ اس کی اطاعت و بندگی، اس کی خواہش اور ارادے کے بغیر ممکن نہیں۔ اگر سبھی انسان، جن، غرضتے اور شیطان دنیا میں کسی ذرے کو حرکت دینے پر اتفاق کر لیں، یا اسے ٹھہرا چاہیں تو اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادے کے بغیر وہ ایسا کرنے سے عاجز رہیں گے۔ دیگر صفات کے ساتھ ساتھ اس کا ارادہ اس کی ذات میں قائم ہے اور وہ ہمیشہ سے اس سے متصف ہے۔ اس نے اشیاء کا وجود کا ازل میں ان کے دو حالت پر بننے کا ارادہ فرمایا، چنانچہ ازل میں اس نے مہیا ارادہ کیا ہی رہا کہ اس کے خالق ہر چیز بغیر کسی تقدیم و تاخیر کے اپنے وقت پر ظاہر ہوئی۔ بلکہ کسی تغیر و تبدل کے بغیر اس کے علم و ارادے کے مطابق واقع ہوئی۔ اس نے امور کی تدبیر اس طرح سے کی کہ اس میں افکار کی ترتیب کی نوبت نہ آئی اور نہ ہی کسی تاخیر کا سامنا کرنا پڑا۔ اسی بنا پر اس کا کوئی کام اسے دوسرے کام سے خافض نہیں کرتا۔

## صفت سیم و بصیر (سننا اور دیکھنا)

6

اللہ تعالیٰ سب سے وسیع و دربصیر ہے۔ سننا اور دیکھنا ہے۔ نئی جانے و نئی کوئی چیز اس کی سماعت سے باہر نہیں جاتی۔ اگرچہ وہ پوشیدہ ہو اور دیکھنے کی کوئی چیز جتنی ہی ہارک ہو، اس کے دیکھنے سے چھ نہیں سکتی۔ بوری اس کے سامنے میں حالتی ہوتی، وہ ہی تاریکی اس کے دیکھنے میں رکاوٹ بنتی ہے۔ وہ آنکھوں کی پتلیوں اور پلکوں کے بغیر دیکھتا ہے۔ کانوں اور اذان کے سوراخوں سے پاک ہے۔ جیسے وہ دل کے بغیر جانتا ہے اور کسی منہ کے بغیر چکراتا ہے اور کسی آلہ کے بغیر پیدا کرتا ہے۔ اس لیے جس صرح اس کی مستقلات و توفیق کی صفاتوں کی صرح نہیں ہے۔ درجیہ اس کی ذات توفیق کی ذات کی طرح نہیں ہے۔

## صفت کلام

7

اللہ تعالیٰ کلام کرنے والا و رحم دینے والا اور منع کرنے والا ہے۔ اس کا کلام ازلی اور قدیم ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ اس کا کلام لوگوں کے کلام کے مقابلہ میں جیسے ہوا کے چلنے و ستاروں کے گھومنے یا جسمانی رُخسے سے آواز پیدا ہوتی ہے۔ وہ کلام جو انہوں کے گھٹنے یا بند ہونے سے یا زبان کی حرکت سے پیدا نہیں ہوتا۔ وہ ان سب سے منفرد ہے۔ قرآن تو رات، نہیں اور زبور اس کی کتابیں ہیں، جو اس کے انبیاء پر نازل ہوئیں۔ قرآن مجید زبانوں سے پیدا ہوتا ہے۔ اور اوراق پر لکھ جاتا ہے۔ اور سینوں میں محفوظ کیا جاتا ہے۔ اس کے باوجود یہ کلام قدیم ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ اور اوراق کی طرف منتقل ہو کر اس سے جدا نہیں ہوتا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کا کلام، آواز، معروف کے بغیر سنا، جس صرح قیامت کے دن نیکوکار اللہ تعالیٰ کا دیدار میں کریں گے کہ نہ تو وہ جوہر (جو خود کا کلام جو) ہوگا اور نہ ہی غرض (جو دوسری چیز کے ساتھ قائم ہوتا ہے)۔ وہ جب ان صفات سے موصوف ہے تو وہ حیات اور قدرت، علم اور ارادہ، ناعت و صارت اور کلام کی وجہ سے زندہ ہے۔ عالم و قادر ہے، ارادہ کرنے والا، خلق والا، دیکھنے والا اور کلام کرنے والا ہے۔ فقہا نے ذات کی بنا پر نہیں۔

اللہ تعالیٰ نے سو جو کچھ موجود ہے، وہ اس کے فعل سے پیدا ہوا، اور اسی نے اس کو فیضان ہے۔ اور وہ نہایت اچھے طریقے پر بعد درجہ کا فیضان اور مہفطانہ طور پر پیدا ہوا۔ اللہ تعالیٰ اپنے افعال میں حکیم اور بڑے کامیاب مہربان ہے۔ اس کے اسرار کو بندوں کے عباد پر قیام نہیں کر سکتے۔ اس لیے کہ بند سے اس تصور بھی کیا جاسکتا ہے اس طرح کہ غیر سے ملک میں تصرف کرتے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے متعلق ظہر کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کوئی اور مالک نہیں کہ اس کا تصرف ظہر میں جائے۔ اس کے علاوہ جو کچھ بھی ہے، چاہے انسان ہو، جن جن فرشتے ہیں وہ شیطان، انسان ہو یا زمین، حیوانات ہوں یا نباتات، مہیا، ممالک، یہ سب جو پر عرضہ اس چیز کا اور کچھ جو پر عرضہ اس سے ہیں، سب کا سب حادث ہے۔ اس نے اپنی قدرت سے سب کو پیدا کیا اور اس نے بعد اس کے جو کچھ اس سے پیدا کیا۔ لہذا خدا ازل میں وہ کیا موجود تھا، وہ کوئی اس نے نہ تھا نہ تھا۔ اس نے بعد اپنی قدرت کے ظہر کرنے اور اپنے اپنے وقت کو ثابت کرنے کے لیے مخلوق کو پیدا کیا۔ اور اس لیے بھی کہ اس میں یہ بات ہے جو کچھ بھی ہے۔ اس لیے کہ اس کو مخلوق کی کچھ بخت اور ضرورت تھی۔

اس نے مخلوق کو پیدا کر کے اور اس کو مختلف بنا کر، حیران فرمایا۔ اس لیے نہیں کہ یہ عمل اس پر واجب تھا بلکہ اس نے اوقات سے نوازا اور اصلاح کی اور یہ بات اس پر لازم تھی۔ لہذا وہی نفس، حیران کرنے والا اور قدرت مہربان ہے۔ کیونکہ

وہ اپنے بندوں کو طریقی صحت کے عذاب میں ڈال دینے پر قادر تھا۔

وہ انہیں مختلف قسم کی تکالیف اور مصیبتوں میں مبتلا کر سکتا تھا۔

اس میں کسی طرف سے ایسا نہ ہوتا تاویہ نہ تھا، نہ اس بات ہوتی، کوئی برائی یہ ظہر نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے مطابق اپنے مہربان بندوں کو ان کی عبادتوں پر ثواب عطا فرماتا ہے۔ اور وہی ہے کہ اس پر لازم ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ بندوں کے حق ہونے کی وجہ سے عطا ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اس پر کسی کے لیے کوئی نقص واجب نہیں اور



نہی اس کے حوالے سے ظلم کا تصور کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی اس پر کسی کا کوئی حق واجب ہے۔ البتہ مخلوق پر اس کی عبادتوں کا حق واجب ہے جو اس نے اپنے نہیں کی زبانی لازم و واجب کیا اور یہ نقطہ عقل کی بنا پر نہیں بلکہ اس نے اپنے رسول بھیجے اور "تجزوں کے ذریعے ان کی سچائی ثابت کی۔" انھوں نے اس کے امر و نہی اور وعدہ و وعید کو لوگوں تک پہنچایا۔ چنانچہ جو کچھ انبیاء کرام علیہم السلام لائے ہیں لوگوں کے لیے وہ احکام اور انبیاء کرام علیہم السلام کو سچا مانا واجب ہے۔

## 2 صفت استواء علی العرش

الاستواء: العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذى أَرَادَ لله تعالى بالاستواء. وَهُوَ الَّذِي لَا يُنَالِي وصف الكبرياء، وَلَا يَنْطَرِقُ إِلَيْهِ سمات الخُذُوثِ والفتاء. وَهُوَ الَّذِي أُريد بالاستواء إِلَى السَّمَاءِ حَيْثُ قَالَ فِي الْقُرْآنِ: لَعَلَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ. وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا بِطَرِيقِ الْقَهْوِ وَالِاسْتِيْلَاءِ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهران  
واضطرب أهل الحق في هذا التأويل كَمَا اضطرب أهل الباطل إلى تأويل قوله تعالى: "وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ". إِذْ حُجِّلَ ذَلِكَ بِالِاتِّفَاقِ عَلَى الإِخَاطَةِ وَالْعِلْمِ. وَحُجِّلَ قَوْلُهُ ﷻ: قَلْبُ الْهُوَ مِنْ بَيْنِ أَصْبَعِينَ مِنْ أَصَابِعِ الرُّمْنِ عَلَى الْقُلْعَةِ هُوَ الْقَهْرُ وَحُجِّلَ قَوْلُهُ ﷻ: الْحَبْرُ الْأَسْوَدُ يَمُوتُ لِلَّهِ فِي أَرْضِهِ عَلَى الْعَشْرِ يَف وَالْإِكْرَامُ لِأَنَّهُ لَوْ ثَرَكَ عَلَى ظَاهِرِهِ لَلَزِمَ مِنْهُ الْمَعَالُ. فَكَلَّمَا الْإِسْتِوَاءُ لَوْ ثَرَكَ عَلَى الْإِسْتِغْفَارِ وَالْتِمَاسِ لَزِمَ مِنْهُ كَوْنُ الْمَتَمَكِّنِ جَسَماً مَاسِماً لِلْعَرْشِ إِمَاماً مِنْهُ أَوْ أَكْبَرَ مِنْهُ أَوْ أَضْعَفُ وَذَلِكَ مَحَالٌ وَمَا يُؤَدِّي إِلَى الْمَحَالِ فَهُوَ مَحَالٌ.

(قواعد العقائد ص ۱۶۵ تا ۱۶۸، المؤلف: ابو حامد محمد بن محمد الغزالی  
انطوسی (متوفی ۵۰۵ھ)، المحقق: موسیٰ محمد علی، الناشر: عالم الکتاب،  
لبنان، الطبعة: الثانية، ۱۴۰۵ھ، احياء علوم الدين، ص ۱۰۸، المؤلف: ابو  
حامد محمد بن محمد الغزالی انطوسی (متوفی ۵۰۵ھ)، الناشر: دار المعرفة،  
بيروت)

ترجمہ: اس بات کا جاننا کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہیں، اس معنی کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے  
استواء سے مراد لیا ہے۔ یعنی وہ معنی جو اللہ تعالیٰ کی صفت کبریائی کے معانی میں  
اور نہ وہ معنی جس میں حدت و تمامت کی حالتوں کو اس نے اور وہی معنی آسمان پر مستوی  
ہونے کے معنی میں۔ وہ معنی جس کا اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ارادہ کیا ہے:

ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی السَّعَادِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِیَا طَوْعًا  
اَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتِیْنِ۔ (ختم مسجده: ۱۱)

ترجمہ: پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا، جب کہ وہ اس وقت جو میں کی شکل میں تھا، اور اس  
سے نور میں، سے کہنا:

”چل آؤ، چاہے خوشی سے یا زبردستی“۔ انہوں نے کہا: ”ہم خوش خوش آتے ہیں۔“  
یہاں تو صرف اور صرف تم اور علم کے اعتبار سے ہو سکتے ہیں۔ جیسا کہ شارح نے کہا  
ہے:

فَیَا اسْتَوٰی بِشَرْ عَلَى الْعِزَّاقِ مِنْ عُلُوِّ سَیْفٍ وَكَمِ مُهْرَاقِ  
بشر نے عراق پر بغیر سوار اٹھائے اور غنم بہائے علم حاصل کر لیا۔

اہل حق نے اس آیت میں ای طرح تائید کی ہے جیسا کہ اہل باطل نے اللہ تعالیٰ  
کے اس فرمان: ”وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْمًا كُنْتُمْ“ میں تائید کی ہے۔ یہاں بالحق  
احاطہ ملی اور تمہیں معیت مراد ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم:

”قَلْبُ الْمُؤْمِنِ یَكُنْ اَصْبَعًا مِنْ اَصْبَاعِ الرَّخْصِ“

مؤمن کا دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان ہے۔

یہاں بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت اور تعظیم ہے۔

یہی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان:

”الحجر الأسود یومین للہ فی أرضہ“

ترجمہ: حجراؤں میں سے اللہ تعالیٰ کا دوایاں ہاتھ ہے۔

یہاں بھی حجرِ اسود کی ذات و شرف اور انکارِ کافران ہے۔

ان دونوں حدیثوں کو بندگی اور تعظیم پر اس لیے محمول کیا کہ اگر یہاں ظاہر ہی مٹی مراد

لیا جائے تو اس سے محالِ لازم ہے جو ”ی صریح“ ”استواء علی“ ”حرش“ ”کو

”شتر“ اور ”خیمہ“ کے) اور ”تس“ (جگہ پڑنے کے) معنی میں لیا جائے تو اس سے اللہ

تعالیٰ کے لیے اسمِ تعظیم اور ممانہ (پھونسنے والا) اور ثابت ہوگا جو اس کے برابر کا

ہو، اس سے بڑا ہو، خود اس سے نیچے ثابت ہو، یہ محال ہے اور جو اس کا سبب ہے وہ

جی محمول ہوتا ہے۔

### 3 اللہ تعالیٰ بغیر جہت اور مکان کے موجود ہیں

العمد: بأن الله تعالى منزلة الذات عن الاختصاص بالجهات فإن

الجهة إما فوق وإما أسفل وإما يمين وإما شمال أو قد هر أو خلف

وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان إذ

خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلاً والآخر

يقابله ويسمى رأساً

لمحدث اسم الفوق لها يلى جهة الرأس واسم السفلى لها يلى جهة

الرجل حتى إن الحملة التي تدب منكسة تحت السقف تنقلب

جهة الفوق في حلقها تحتاً وإن كان في حلقها فوقاً

وخلق للإنسان اليمين واليسار أحدهما أقوى من الأخرى في الغالب

لمحدث اسم اليمين للأقوى واسم الشمال لها يقابلها وتسمى الجهة

التي تلى اليمين يميناً والأخرى شمالاً وخلق له جانبين يبصر من

أحدهما ويتحرك إليه فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم إليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها فالجهات حادثة بمحدث الإنسان ولو لم يخلق الإنسان بهذه الخبقة بل خلق مستديراً كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود البتة

فكيف كان في الأزل مختصاً بجهة والجهة حادثة وكيف صار مختصاً بجهة بعد أن لم يكن له أبأن خلق العالم فوقه ويتعالى عن أن يكون له فوق إذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك مما يستحيل في العقل ولأن المعقول من كونه مختصاً بجهة أنه مختص بمركز اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص العرض وقد ظهر استحالة كونه جوهر أو عرضاً فاستحال كونه مختصاً بالجهة وإن أريد بالجهة غير هذين البعدين كان غلطاً في الاسم مع المساعدة على البعثن ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذياً له وكل محاذ لجسم فإما أن يكون منه أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير محوج بالضرورة إلى مقدور ويتعالى عنه الخالق الواحد المدير.

فأما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء فهو لأنها قبلة الدعاء وفيه أيضاً إشارة إلى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء لتبديها بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء فإنه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء.

(أحياء علوم الدين، ج ١، المؤلف: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، مطبوع في ١٣٥٠ هـ)، الناشر: دار المعرفة، بيروت)

جانا چہ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات بہت کی شہسیت سے پاک ہے۔ اس کے

اطراف تہ ہیں، اوپر، نیچے، دائیں، بائیں، آگے، پیچھے۔ یہ سب اطراف اللہ تعالیٰ ہی نے پیدا فرمائی ہیں اور ان اطراف کو انسان کی پیدائش کے واسطے بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کی دو طرفیں ایسی بنائی ہیں کہ ایک زمین پر نکلے، اس کو پاؤں کہتے ہیں اور دوسری اس کے بالفاظ میں، جس کا نام سر ہے۔ لفظ فوق اس جہت کے ہے، یا جو سر کی طرف ہے اور تحت اس کا نام ہوا، جو پاؤں کی طرف ہے۔ یہاں تک کہ چوبی کی نہایت میں الٹی ہو کر چلتے تو اس کے حق میں مہبت کی جانب تخت ہو جائے گی۔ مگر ہماری نسبت سے فوق کہلاتی ہے۔

انسان کے لیے دو ہتھ اللہ تعالیٰ نے بنائے کہ اکثر ان میں سے ایک بہ نسبت دوسرے کے قوی تر ہوتا ہے۔ تو جو قوی تر تھا، اس کے لیے مہین نام ہوا، اور اس کے مقابل کا نام شمال رکھا گیا اور جو جہت دائیں ہاتھ سے ملتی ہے، اس کا نام یمن اور دوسری کا نام شمال ہوا۔

اور اس کے لیے دو جانب بنائے کہ ایک طرف سے دیکھتے ہیں اور اس طرف کو چوتھا ہے تو اس طرف کو چوتھا ہے، اس کا نام اقام، اس کے مقابل کا نام خلف تھمرا۔

خاص یہ چیز اطراف انسان کے پیدا ہونے سے پیدا ہوئیں۔ اگر انسان بالعرض اس وضع پر پیدا نہ ہوتا، بلکہ گول شکل گند کے ہوتے تو ان چیزوں کا وجود بھی نہ ہوتا۔ پس اللہ تعالیٰ نازل میں کسی جہت سے خاص اس طرح ہو سکتا ہے، اور اگر ہمیشہ تو حدیث میں۔ اور اب اس طرح کسی خاص جہت کے ساتھ جنم نہ سکتا ہے، انسان کی پیدائش کے وقت تو خاص کسی سمت سے نہ تھا۔ اور اللہ تعالیٰ مقرر ہے اس بات سے کہ اس کے لیے فوق ہو، کیونکہ وہ اس بات سے برتر ہے کہ اس کا سر بہ اور فوق ہی جہت کو کہتے ہیں جو سر کی جانب ہو۔ اسی طرح اس کے لیے تحت بھی نہیں کیونکہ تحت اس سمت کا نام ہے جو پاؤں کی جانب ہو، اور اللہ تعالیٰ پاؤں سے برتر ہے۔ اور یہ سب باتیں عقل میں آئے، ہائی نہیں بلکہ اس کے نزدیک محسوس ہیں۔ اور ایک وجہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی جہت سے جنم نہ ہو، کہ یوں عقل میں آتا ہے، یا جو ہم کی طرح اپنے خیال سے تسبیحیت رکھے، یہ احرائش کی طرح جو بر سے محسوس ہو، اور چو کہ اس کا جوہر اور

عرض ہونا دونوں محال ہو چکے کہ اس کا مختص ہونا بہت سے بھی محال ہے۔  
اور اگر بہت کے معنی ملا وہاں دونوں کے کچھ اور معانی لیے جائیں تو وہ غلط کے قیام  
سے غلط ہوں گے (یعنی) سے بہت نہیں کہا جائے گا اگرچہ معنی درست رہتے ہوں۔  
اور ایک وجہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ عالم کے اوپر ہوتا تو اس کے مقابل ہوتا۔ اور نہ  
شے کسی شے کے مخالف (مقابل) ہوتو اس کی شکل ہوگی یا اس سے پہلے ہوگی یا  
پڑے گی۔ اور یہ ساری صورتیں کسی مقدار کی متنازع ہوتی ہیں۔ جب کہ اللہ تعالیٰ کی ذات  
جو خالق اور واحد ہے اور تدبیر فرمانے والا ہے وہاں سے بلند ہوا ہے۔

### ایک اشکال کی وضاحت

اب رہا یہ سوال کہ وہ کس وقت ہاتھ نہانے کی طرف کیاں اٹھاتے ہیں؟ تو اس کی وجہ  
یہ ہے کہ وہ کمال کا قبلہ یعنی سمت ہے۔ اور اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ جس سے عباد کی  
طلب ہے، اس میں صفت جلال اور جبر پائی کی ہے۔ اس لیے کہ باندی کی بہت  
بزرگی اور برتری پر دلالت کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ قبر و بزرگی اور نیچے کی بہت سے بر  
آئید ہو جاتا ہے۔

## 4 رویت باری تعالیٰ بغیر کیفیت اور صورت کے ہوگی

الأصل التاسع: العلم بأنه تعالى مع كونه منزهاً عن الصورة والمقدار  
مقدماً عن الجهات والأقطار مرنياً بالأعين والأبصار في الدار  
الآخرة دار القرار. لقوله تعالى: "وَجُوهٌ يُّوْشِقُونَ فَاصْبِرْ إِلَىٰ رُبْعٍ  
نَّاطِرَةً". ولا يرى في الدنيا تصديقاً لقوله عز وجل: "لا تدرکه  
الأبصار وهو يندرك الأبصار". ولقوله تعالى في خطاب موسى  
عليه السلام: "لن تراني". وليت شعري! كيف عرف المعتزل  
من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام. وكيف  
سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالاً. ولعل الجهل  
بنوى البدع والأهواء من الجهنة الأغنياء أولى من الجهل

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلِّوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ.

وَأَمَّا وَجْهُ إِجْرَاءِ آيَةِ الرُّؤْيَةِ عَلَى الظَّاهِرِ فَهُوَ أَنَّهُ غَيْرُ مُؤَدٍّ إِلَى الْمَحَالِ  
فِيانِ الرُّؤْيَةِ لَوْ كُشِفَ وَعِلْمُ إِلَّا أَنَّهُ أَلْهُمَّ وَأَوْضَحَ مِنَ الْعِلْمِ فَإِذَا  
جَازَ تَعْلُقَ الْعِلْمِ بِهِ وَلَيْسَ فِي جِهَةِ جَازَ تَعْلُقَ الرُّؤْيَةِ بِهِ وَلَيْسَ  
بِجِهَةِ وَكَمَا يَجُوزُ أَنْ يَرَى اللَّهُ تَعَالَى الْخَلْقَ وَلَيْسَ فِي مَقَابِلَتِهِمْ جَازَ  
أَنْ يَرَاهُ الْخَلْقُ مِنْ غَيْرِ مَقَابِلَةٍ وَكَمَا جَازَ أَنْ يَعْلَمَ مِنْ غَيْرِ كَيْفِيَّةٍ  
وَصُورَةٍ جَازَ أَنْ يَرَى كَذَلِكَ.

(احیاء علوم الدین: ص ۱۰۸، المؤلف: ابو حامد محمد بن محمد الغزالی  
الطوسی مکتبۃ (الکتونی: ۱۳۵۵)، الناشر: دار المعرفۃ، بیروت)

ترجمہ اس بات سے آگاہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ اگرچہ صورت اور مقدار سے پاک ہے۔ اور  
جہات اور زمینوں سے بھی پاک ہے لیکن قیامت کے دن سر کی آنکھوں سے دیکھا  
جاسکے گا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَجُودُهُ يُؤْمِنُ بِكَافَرَةٍ إِلَى رَبِّهَا تَأْطِرَةً. (قیامہ: ۲۲، ۲۳)

ترجمہ اس دن کچھ چہرے تروڑ رہیں گے، اپنے رب کی طرف دیکھتے ہو گے۔  
لیکن اسے دنیا میں نہیں دیکھا جاسکتا، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ. وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ.

(الانعام: ۱۰۳)

ترجمہ ان کو نہیں پائستیں، اور وہ تمام نگاہوں کو پالیتا ہے۔ اس کی ذات اتنی ہی لطیف  
ہے، اور وہ اتنا ہی باخبر ہے۔

اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خطاب کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

لَنْ تَرَانِي

ترجمہ تم مجھے بڑ نہیں دیکھ سکو گے۔

پوری آیت مبارکہ یوں ہے:

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرَ إِلَيْكَ قَالَ

لَنْ تَوَالِي وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَاهِ  
فَلَمَّا تَحَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى ضَعِيفًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ  
مُجْنَأَتِكَ ثُبْتُ بِأَمْرِكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (الاعراف: ۱۴۳)

ترجمہ اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام پر مرتبہ وقت پر پہنچے اور ان کا رب ان سے ہم کلام ہوا تو وہ کہنے لگا: "میرے پروردگار! مجھے دیدار کرنا چاہیے کہ میں آپ کو دیکھ لوں۔" اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "تم مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکو گے۔ البتہ پہاڑ کی طرف نظر اٹھاؤ۔ اس کے بعد اگر وہ اپنی جگہ برقرار رہا تو تم مجھے دیکھ لو گے۔" پھر جب ان سے رب نے پہاڑ پر توجہ فرمائی تو اس کو ریزہ ریزہ کر دیا۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوش ہو کر گر پڑے۔ بعد میں جب انہیں ہوش آیا تو انھوں نے کہا: "پاک ہے آپ کی ذات! میں آپ کے حضور تو پہنچتا ہوں۔ اور میں آپ سے پہلے ایمان لاتا ہوں۔"

اب کہنے کی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جس صفت کے بارے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سمجھ نہ ہوا اس کی معتدل کو کیسے پہچان ہو گئی۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیدار کے محال ہونے کے باوجود کس صرح سے اللہ تعالیٰ کے دیدار کے لیے سوال کیا۔ اس سے تو یہی ظاہر ہوتا ہے کہ جس بات سے انبیاء علیہم السلام بے خبر رہے، اس سے خواہشوں کے پجاری اور کاندہ بن اہل بدعت و درجہ اولیٰ چاہیں۔

اور یوم آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دیدار سے متعلق آیت کو ظاہر پر اس لیے محمول کیا جاتا ہے کہ اس کے دیکھنے سے محال لازم نہیں ٹھہرتا۔ اس لیے کہ دیکھنا ایک طرح کا کشف اور علم ہے۔ ان میں فرق اس قدر ہے کہ یہ علم سے زیادہ واضح ہے۔ علم کا تعلق جب اللہ تعالیٰ سے ہو سکتا ہے وہ جہت کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اور:

جس طرح یہ درست ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو دیکھتا ہے، ملائکہ وہ ان کے مقابل نہیں ہے۔

یہ بھی درست ہے کہ مخلوق سے دیکھتی ہے حاملہ وہ اس کے مقابل نہیں ہے۔ اور جیسے اسے کسی کیفیت اور صورت کے بغیر جانا ہو سکتا ہے، ویسے ہی اسے کسی کیفیت اور صورت کے دیکھا بھی جاسکتا ہے۔



## 5 اللہ تعالیٰ کی صفت کلام

الأصل السادس: أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه كلام غيره كما لا يشبه وجوده وجود غيره.

والكلام بالحقيقة كلام النفس. وإنما الأصوات قطعت حروفاً للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والإشارات وكيف التمس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلتبس على جهلة الشعراء حيث قال قائلهم:

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد خليلاً  
ومن لم يعقبه عقبه ولا نهاه نهاه عن أن يقول لسانى حادث  
ولكن ما يحدث فيه يقدركم الحادثة قديم فاقصع عن عقله صمعت  
وكف عن خطابه لسانك.

ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء. وأن الباء قبل السين في قولك بسم الله فلا يكون السين المتأخر عن الباء قديماً فنزه عن الالتفات إليه قلبك فبذلك سبحانه سر في إبعاد بعض العباد ومن يضل الله فما له من هاد. ومن استبعد أن يسبح موسى عليه السلام في الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف فليستكر أن يرى في الآخرة موجوداً ليس بجسم ولا لون وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره فليعقل في حاسة السبع ما عقله في حاسة البصر. وإن عقل على أن يكون له عدم واحد هو عدم جميع الموجودات فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام جميع ما دل عليه من العبارات.

وإن عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفوظة في مقدار ذرة من القلب وأن كل ذلك مرئي في مقدار عدسة من الحديقة من غير أن تحمل ذات السموات والأرض والجنة والنار في الحديقة والقلب والورقة فليعقل كون الكلام مفروم بأبالأسنة محفوظاً في القلوب مكتوباً في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها إذ لو حلست بكتاب الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الورق وحلست ذات النار بكتابة اسمها في الورق ولا تحرق.

الوصول السابع: أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته إذ يستحيل أن يكون محلاً لحوادث داخل تحت التغيير بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تعثره التغيرات ولا تحله الحوادث بل لم يزل في قدمه موصوفاً بمعامد الصفات ولا يزل في أبدية كذلك متزهياً عن تغير الحالات لأن ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث.

وإنما ثبتت نعوت الحوادث للأجسام من حيث تعرضها للتغيير وتقلب الأوصاف فكيف يكون خالقها مشاركاً لها في قبول التغيير ويدين على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وإنما الحادث هي الأصوات الدالة عليه وكما عقل قيام طلب التعلم وإرادته بذات الوجود قبل أن يخلق ولده حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علماً متعلقاً بما في قلب أبيه من الطلب صار مأموراً بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده له فليعقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل: **أخضعنا عليك بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطباً به بعد وجوده إذ خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام**

القدیمہ۔ (احیاء علوم الدین ص ۱۰۵، ۱۱۰)

ترجمہ اس بات سے آگاہ ہوا کہ

1 اللہ تعالیٰ کا نام گرامی ہے۔ گرامی یہ کوئی اس کی ذات سے قائم ہے جو آواز اور نشاط کے

بغیر چمک رہا ہے بلکہ

۱ اس کا نام کسی کا نام کے مشابہ نہیں۔

۲ جیسے یہ کہ اس کا وجود وہ ہے جو کوئی مانتا نہیں۔

اصل میں گرامی ہی ہے جو کلمہ کے ذریعے ہو۔ حروف اور آوازیں جیسے جتانے والے کے

جیسے ہے۔ جیسے حرکات اور اشارے سے براہ کلمات بات سمجھائی جاتی ہے۔ میں

نہیں جانتا کہ یہ بات بعض پست سوچ والوں پر کیسے مٹھوٹ ہوئی!! حالانکہ ہمارے

مقلد سمجھاتے ہیں کہ یہ بات کہنے سے نہ رہے کہ میری زبان حادث ہے لیکن میری

قدرت حادث کے باعث پیدا ہونے والا کلام قدیم ہے۔ اس کی مقلد سے قطعاً

کرنا زوال اور اس کے ساتھ اپنی زبان سے سلسلہ کا کام روک دے۔ اور جو یہ بات نہ

سمجھ سکے کہ قدیم تو وہ ہے جس سے پہلے کوئی شے نہ ہو۔ اور "بسم اللہ" میں "جو" "سین"

ہے اس سے پہلے "ب" ہے۔ اس لیے "سین" نیز "ز" قدیم نہ ہونے کی توجیہ ٹھیک نہیں

طریقہ دہیان دینے سے اپنے دل کو پاک کر لے رہے بعض بندوں کو (مطلب ہے)

دور رکھتے ہیں بھی اللہ تعالیٰ کی کوئی حکمت ہے، کوئی راہ ہے۔ جسے وہ غمراہوں سے

اسے کوئی بہانہ نہیں دے سکتا۔

جو شخص اس بات کو مقلد سے دور دیکھتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دنیا میں کوئی ایسا

کلام بنا دیا اور حروف کے بغیر: تو وہ اس بات کا بھی انکار کر دے کہ یہ ہم آخرت

میں ایک بات کو دیکھتے ہیں جس کا ترجمہ ہے وہ کوئی رنگ۔ اس کی مقلد میں ان کی یہ بات

آتی ہے کہ وہ ایسی ذات وہ دیکھنے کا جو رنگ جسم اور مشہد اور کیفیات سے پاک ہے۔

جب کہ سچ بلکہ ایسی کوئی شے اس نے دیکھنے میں نہیں آئی۔ تو یہی بات سننے کے

معانی میں بھی سمجھتی ہے کہ وہ کلام دیکھنے کے معانی میں سمجھتی تھی اور ان کی کچھ میں

یہ بات کہنی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے وہ اس کے ساتھ سب موجد ذات کو کہتا ہے۔

تو اسے بھی اس کی ذات کے ساتھ ایک صفت سمجھنا چاہیے، جس کے ذریعے وہ کلام کرتا ہے۔ جس کی بدولت اس کی ساری باتیں عبارتوں سے سمجھی جاتی ہیں۔ اگر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ساتوں آسمان و زمین اور جنت و دوزخ ایک جھوٹے سے کاغذ پر لکھے جاتے ہیں اور دل میں ذرہ ہی جگہ میں سمائے رہتے ہیں۔ اور یہ سب چیزیں کچھ کی پتلی سے دکھائی دیتی ہیں۔ لیکن آسمان و زمین اور جنت و دوزخ آکھ کی پتلی اور کاغذ اور دل میں نہیں آتے۔ اسی طرح اس بات کو بھی سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام زبان کے ذریعے پڑھا جاتا ہے۔ دلوں میں محفوظ ہوتا ہے اور مصاحف میں لکھا جاتا ہے۔ لیکن کام بذاتہ ان چیزوں میں داخل نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ کتبے سے اگر اللہ تعالیٰ کا کلام کاغذ پر آجائے تو اللہ تعالیٰ کا نام لکھنے سے اس کی ذات بھی کاغذ پر آتی چاہیے۔ اسی طرح اگر کام لکھنے سے آگے بذاتہ کاغذ پر آجائے تو کاغذ کو جلا کر رہ دے۔

2

یہ جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور قدیم ہے۔ اسی طرح اس کی دوسری صفات بھی ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حوادث کے لیے عمل ہونا محال اور ناممکن ہے۔ کیونکہ حوادث میں تبدیلی آتی رہتی ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرح اس کی صفات کے لیے بھی قدیم ہونا واجب ہے۔ اس لیے اس میں تبدیلی نہیں آسکتی۔ اور نہ اس ذات میں کوئی حادث چیز آسکتی ہے بلکہ وہ ہمیشہ سے احسن خوبیوں کے ساتھ متصف رہا ہے۔ اور ہمیشہ کے لیے اسی طرح رہے گا۔ دو حالات کی تبدیلی سے پاک ہے۔ اس لیے کہ جو چیز حوادث کا قائل ہوگی وہ ان سے محفوظ نہ رہے گی۔ اور جو چیز حوادث سے خالی نہ ہو وہ بذات خود حادث ہے۔ اجسام ان پر بنا پر حادث ہیں کہ ان میں تبدیلی آتی رہتی ہے۔ اور ان کی خوبیوں میں تبدیلی آتی رہتی ہے۔ اجسام کا خالق ان کی تبدیلی کو قبول کرنے میں ان کے ساتھ کیسے شریک ہو سکتا ہے؟! چنانچہ یہ بات ثابت ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کا کلام قدیم ہے اور اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ فقط تو ان میں حادث ہیں نہ اس کا نام پر دلالت کرتی ہیں۔ جیسے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بچے کی پیدائش سے پہلے باپ بچے کے لیے علم کا شوق و طب اور ارادہ رکھتا ہے حتیٰ

کہ بچہ جب پیدا ہوتا ہے اور سمجھ رہا ہو کہ آٹا ہے تو جوش میں آئے باپ کے دل میں  
تجلی اللہ تعالیٰ میں کے لیے وہ دم پیدا کر دیتا ہے۔ چنانچہ وہ دم کی طب پر موزون ہوتا  
ہے۔ جو اس کے باپ کے ساتھ قائم رہتی اور جب تک وہ بچہ استہکون لے کر تب  
تک اس دم باوجود باقی رہتا ہے۔ اسی طرح اس دم کی بھی بھوک آتی ہے جس پر یہ  
بہارِ یاری تعالیٰ راست کرتا ہے:

فَاخْلَعْ نَعْيِكَ (۱۲)

آپ اپنے جوتے اتار دیں۔ ترجمہ

یہ بات اللہ تعالیٰ کی بات کے ساتھ قائم رہے اور حضرت مومن علیہ السلام کے ساتھ یہ  
خطاب آپ کے وجود کے بعد ہوا۔ یعنی پہلے آپ میں اس بات کے سمجھنے کی استعداد  
اور معرفت پیدا ہوئی تھی۔ پھر اس قدر بے غم کے بنے، اس کا ان معارف ہائے

## 2 الاقتصاد في الاعتقاد في صفت استواء العرش

ندعي: ان الله تعالى منزلة عن أن يوصف بالاستقرار على العرش  
فإن كل متبكن على جسم ومستقر عليه مقدر لا محالة.  
فإنه أما أن يكون أكبر منه، أو أصغر، أو مساوياً، وكل ذلك لا يغلو  
عن التقدير، وأنه لو جاز أن يماش جسم من هذه الجهة... لجاز  
أن يماش من سائر الجهات، فيصير محاطاً به، والخصم لا يعتقد  
ذلك محال، وهو لازم على مذهبه بالضرورة

وعلى الجملة يستقر على الجسم إلا جسم. ولا يحل فيه إلا غرض  
وقد بان أنه تعالى ليس بجسم ولا عرض. فلا يحتاج إلى أفراد  
هذه الدعوى بإقامة البرهان. فإن قيل فما معنى قوله تعالى:  
الرحمن على العرش استوى؟

أما الاستواء: فهو نسبة العرش لا محالة. ولا يمكن أن يكون  
للعرش إليه نسبة إلا بكونه: معلوماً، أو مراداً، أو مقدوراً عليه،

أو محلاً مثل محل العرض، أو مكاناً مثل مستقر الجسم.

ولكن بعض هذه النسبة تستحيل عقلاً وبعضها لا يصلح اللفظ للاستعارة له، فإن كان في جملة هذه النسب - مع أنه لا نسبة سواها - نسبة لا يحيلها العقل ولا ينبو عنها اللفظ.. فليعلم أنها المراد.

١ إما كونه مكاناً أو محلاً، كما كان للجوهر والعرض فاللفظ يصلح له، ولكن العقل يحيله كما سبق.

٢ وإما كونه معلوماً ومراداً.. فالعقل لا يحيله، ولكن اللفظ لا يصلح له.

٣ وإما كونه مقدوراً عليه، وواقعاً في قبضة القدرة ومسرّاً بها مع أنه أعظم المقدورات، ويصلح الاستيلاء عليه، لأن يمتدّح به ويلتبه به على غيره الذي هو دونه في العظم.. فهذا مما لا يحيله العقل ويصلح له اللفظ.. فأخلق بأن يكون هو المراد قطعاً.

٤ أما صلاح اللفظ له... فظاهر عند الخبير بلسان العرب، وإنما ينبو عن مثل هذا أفهام المتطفلين على لغة العرب، الناظرين إليها من بعد، الملتفتين إليها التفات العرب إلى لسان الترك حيث علم يتعلموا منها؛ إلا وأثله؛

فمن المستحسن في اللغة أن يقال: استوى الأمير على مملكته حتى قال الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبّاق  
ولذلك قال بعض السلف رضى الله عنهم: أفهم من قوله تعالى: "الرحمن على العرش استوى" ما فهم من قوله تعالى: "ثم استوى إلى السماء وهي دخان".

(الاقتصاد في الاعتقاد ص ١٢١، ١٢٢، ١٢٥ المؤلف: أبو حامد محمد بن محمد)

الغزالی الغزالی (الترغی ۵۰۵)۔ وضع حواشیہ: انس محمد عدنان

المشرقاوی۔ الناشر: دار المنہاج، بیروت، لبنان۔ الطبعة: الأولى، ۱۳۹۹ھ

ترجمہ  
ہر اس بات کا برہان اظہار کرتے ہیں: اللہ تعالیٰ اس بات سے منزہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی یہ صفت بیان کی جائے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر استقرار کیسے ہوئے ہیں۔ اس لیے کہ ہر وہ جو کسی جسم پر مستقر ہو، لازمی طور پر وہ مقدار کی ہوگا۔ اور وہ تین حالتوں سے خالی نہ ہوگا: یا تو وہ اس چیز سے بڑا ہوگا، یا چھوٹا ہوگا، یا مساوی۔ یہ سب مقدار کی ہونے سے خالی نہیں ہیں۔ اس لیے بھی کہ اگر اس بات کو جائز مانا جائے کہ جسم اس طرف سے مس کر رہا ہے تو اس بات کو بھی ماننا جائز ہوگا کہ تمام اطراف سے مس کر رہا ہے۔ پس وہ جسم تو محض (محیط کیا ہوا) ہوگا۔ فریق مخالف بھی کسی صورت میں اس کا اعتقاد نہیں کرے گا، حالانکہ یہ بات تو ان کے مذہب کا لازم و ضرور ہونا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ جسم کی جسم پر مستقر ہوتا ہے۔ اور کسی جگہ اترنے والا ہمیشہ عرش ہی ہوتا ہے۔ یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس نہ جسم ہے اور نہ عرض۔ پس اس قسم کے محمول پر دلیل قائم کرنے کی کوئی ضرورت نہ بھی نہیں ہے۔

اگر کوئی کہے کہ پھر اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا کیا مطلب ہے؟

الَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى۔ (مورثہ: ۵)

وہ بڑی رحمت والا عرش پر استواء فرمائے ہوئے ہے۔

ترجمہ  
پس "استواء" میں تو عرش کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ عرش کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں ہوتی مگر: معلوم طریقے سے، یا معنی و مراد کے لحاظ سے، یا اللہ تعالیٰ کو اس پر قدرت و مصلحت ہو، یا اجسام عرض کی طرف، یا امکان کے لحاظ سے جیسے جسم کا استقرار ہوتا ہے۔

لیکن ان میں سے بعض نسبتیں تو عقلا محال ہیں۔ بعض ایسی ہیں کہ ان کے لیے استعارہ کا لفظ بھی سوزوں نہیں بنتا۔ اگر ان میں سے کوئی ایک نسبت بھی جس کو محض محال نہیں مانتی اور الفاظ بھی اس کا ساتھ دیتے ہیں۔ پس جان لو کہ وہی یہاں مراد تھا۔





### 3 الجام العوام میں بیان کردہ عقائد

حضرت امام غزالی اپنی کتاب "الجامع للعوام" عن علیہ السلام میں مذہب سلف کی حقیقت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"مذہب سلف کی حقیقت یہ ہے اور وہی ہمارے نزدیک حق ہے کہ ان احادیث صفات میں سے جو حدیث بھی کسی عامی شخص کو پہنچے تو اس کے لیے مندرجہ ذیل باتیں ضروری ہیں:

(۱) تقدیس، (۲) تصدیق، (۳) اعتراف، (۴) سکوت، (۵) امساک، (۶) کف، (۷) اہل معرفت کے لیے تسلیم و اختیار۔

#### 1:- تقدیس

جسمیت اور اس کے توابع سے اللہ تعالیٰ کی تشریف۔

#### 2:- تصدیق

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر ایمان، یہ کہ انہوں نے جو کچھ فرمایا ہے، وہ حق ہے۔  
وہ اپنے ارشاد میں صادق ہیں۔ انہوں نے جو کچھ فرمایا اور اپنے ارشاد سے جو کچھ مراد لیا ہے، وہ اس حق ہے۔

#### 3:- اعتراف و عجز

اس بات کا اقرار کہ الفاظ صفات سے جو مراد ہے، اس کی معرفت ہماری قدرت اور طاقت سے باہر ہے۔

#### 4:- سکوت

ان صفات الہی کے بارے میں نہ سوال کرنا چاہیے، نہ غور و غوض کرنا چاہیے، کیونکہ ان صفات کے بارے میں سوال کرنا بدعت ہے اور غور و غوض سے تہذیب ہے کہ دین خطرہ میں نہ پڑ جائے۔ "بہذا غور و فکر کا نتیجہ کفر ہو سکتا ہے۔

#### 5:- امساک

ان الفاظ صفات کی تعریف یا کسی دوسرے لفظ سے تبدیلی، ان کے مفہوم میں کسی

خرج کر زیادتی یا کمی۔ یا محض تفریق سب سے گریز کرنا چاہیے، بلکہ جو فائدہ و رزق ہے اس معاملہ میں اس کے سوا کوئی دوسرا نقطہ استہمال ہی نہ رہتا چاہیے۔

6:- کف

ان الفاظ کے باطنی معنی پر بحث و تفسیر کرنے اور غور و فکر سے متاثر نہ ہونا چاہیے۔

7:- اہل معرفت کے لیے تسلیم و اعتقاد

اس بات کا حقد و نسب کرتا ہے کہ اگر ان الفاظ کے معانی غور و جد سے ان پر غلطی نہ ہو تو ان کے معانی کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، انبیاء علیہم السلام، ائمہ اربعین اور مایہ اللہ پر بھی ملتی ہیں۔

یہ ہیں جو سب سے اہم و جن پر سب مفسرین و مفسرین اعتقاد رکھتے تھے۔ اور بعد ازاں پر ان کا اعتقاد و ادب ہے۔ اور یہ بات ہم نے انہیں کہ مفسر کے بارے میں ان امور میں سے کسی کے خلاف بھی یہ گمان کی جائے۔

## تفہیم کی تفصیل

1 تفہیم کا معنی یہ ہے کہ جب وہ صفت پر صفت اسلی اور تصور اکرم و سبب کی ہر تا رشود  
ان اللہ محمد آدم بیدہ وان قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمن

ترجمہ اللہ تعالیٰ نے آدم کا خلیہ اپنے "ہاتھ" سے بنایا۔ اور مؤمن کا قلب اللہ تعالیٰ کی "انگوٹھوں" میں سے دو انگلیوں کے بیچ میں ہے۔

جو بھی اس حدیث کو سنے تو اسے معلوم ہونا چاہیے کہ "ہاتھ" انگوٹھوں میں مشتمل ہوتا ہے۔

1 ایک اصلی معنی میں، جو ایک عضو مرکب ہے۔ گوشت، ہڈی، در پٹھوں سے۔ اور گوشت، ہڈی اور پٹھے اپنا ایک مخصوص جسم اور مخصوص عذات رکھتے ہیں، جنہی جسم عبارت ہوتا ہے ایک ایسی مقدار سے جو طویل، عرض اور لمبائی کی ہر مل جوتی ہے۔ یہ چیز

کسی دوسرے جسم کے لیے اس وقت تک مستمع ہے، جب تک وہ اپنے مکان سے جدا نہ ہو جائے۔

۲ دوسرے یہ کہ اس لفظ کو استعارہ کے طور پر بھی استعمال کرتے ہیں، یعنی ”یہ“ (ہاتھ) ایک مخصوص عضو یا جسم کے علاوہ دوسرے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ جیسے کہتے ہیں: ”الہدۃ فی ید الابرار“۔ یعنی شہرِ امیر (مکہ) کے دست (اقدار) میں ہے۔ اگر پندہ امیر مقطوع الید ہی کیوں نہ ہو۔

جس عای اور غیر عای سب کے نزدیک یہ بات ثابت شدہ اور یقینی ہے کہ حدیث بالا میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ سے مراد ایک ایسا عضو نہیں لیا ہے جو گوشت، خون، اور پٹھوں سے مرکب ہوتا ہے، کیونکہ یہ بات اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے۔ وہ ان چیزوں سے پاک ہے۔ نہ اس کی کوئی شخص کے ذہن میں یہ تصور ہے کہ اللہ تعالیٰ کا جسم اعضاء سے مرکب ہے، تو وہ منہم پرست ہے، کیونکہ ہر جسم مخلوق ہے اور مخلوق کی عبادت کفر ہے۔ منہم پرستی اس لیے کفر ہے کہ بت بھی مخلوق ہوتا ہے۔ پس جس کسی نے کسی ”جسم“ کی عبادت کی وہ سلف و خلف کے اجماع کے مطابق کافر ہے۔

۲ حدیثِ نبویؐ میں ہے:

۱ ان الله خلق آدم على صورته

ترجمہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔

دوسری حدیث میں ہے:

۲ الی رايت رقی فی أحسن صورۃ۔

ترجمہ میں نے اپنے رب کو بڑی عمدہ صورت میں دیکھا۔

جانتا چاہیے کہ ”صورت“ سے مراد ایک خاص حیثیت ہے، جو بہت سے اجسام سے مرکب ہوتی ہے۔ مثلاً ناک، آنکھ، منہ، دھڑ، وغیرہ۔ اور یہ ”اجسام“ گوشت، ہڈی، اور پٹھے سے مرکب ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے لیے ایسا جسم تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ پس ہر مؤمن اس انتقاد پر مجبور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ”صورت“ پہلے (جسمی) معنی میں استعمال نہیں ہوا ہے کیونکہ خالق، اجسام و جنات، ہر طرح کی ذاتی مشابہتوں سے

ماوراء اور منور ہے۔ پس جس کا یہ اعتقاد ہے، وہ وہ دشمن ہے۔ اور اگر اس کے دوس میں یہ اندیشہ نہ رہا کہ جب یہ مر جائیگا ہے تو پھر کیا مرنا ہے؟ تو چاہتا چاہیے کہ یہ سوچنے کا قسم نہیں دیا گیا ہے، بلکہ اس بات کا قسم دیا گیا ہے کہ اس کو سوچ ہی نہ جائے، کیونکہ اس کی مدد تک رہائی طاقت بشری سے باہر ہے۔ لہذا عقائد یہ رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے "صورت" کا بولنے استعمال کیا گیا ہے۔ اس کا مطلب وہ ہے جو اس کی جاہلیت اور عظمت کے مطابق ہو، یعنی جسمیت سے بیکسر منورہ!"

3 ارشاد نبویؐ ہے:

يَاۤؤُلُوْا لِلّٰهِ تَعَالٰی فِیْ كُلِّ لَیْلَةٍ اِلٰی السَّابِّۃِ الدُّنْیَاۃِ۔

ترجمہ اللہ تعالیٰ پر رات کو آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے۔

چاہتا چاہیے کہ "نزول" ایک مصطلح رک ہے جو معنی ہے: تین اجسام کا:

جسمِ عالی

جسمِ سافل

جسمِ مُتَنَقِّل۔

یعنی پستی سے بلندی اور بلندی سے پستی کی طرف منتقل ہونے والا۔

یہ جسم اگر پستی سے بلندی کی طرف جانے کا تو اسے "صعود" سے تعبیر کریں گے۔

"عروج" اور "رقی" بھی ایسے موقع پر استعمال میں آتے ہیں۔ اور بلندی سے پستی

کی طرف جانے کا تو اسے "نزول" اور "هبوط" سے ذکر کریں گے۔ لیکن ان معانی

کے علاوہ "نزول" دوسرے معانی میں بھی مستعمل ہے۔ جس کے لیے جسم کا ایک جُذ

سے دوسری جگہ منتقل ہونا اور حرکت کرنا ضروری نہیں ہے۔ مثلاً:

وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ حَمَائِمَ آثَرِ الْجَحِّ (انحر: ۲)

ترجمہ اور تمہارے لیے مویشیوں میں سے آٹھ (۸) جوڑے اتارے جنہیں پیدا کیے۔

جہاں کسی نے آٹھ تہہ اونٹ یا گائے کو آسمان سے زمین پر "نازل" ہوتے دیکھا

ہے۔ یہ تو رحم میں پیدا ہونے اور نشوونما پانے والی ایک مخلوق ہے۔ لہذا اترنے

(نزول) کے معنی ابھا۔ دوسرے ہی کیے جائیں گے۔

حضرت امام شافعی کا ورثہ ہے:

دخلت مصرفلم يفهموا كلامي، فنزلت، ثم نزلت، ثم نزلت

ترجمہ میں: میری بات کو تم سمجھو، تو میری بات نہ سمجھ سکے، تو میری بات نہ سمجھ سکے، تو میری بات نہ سمجھ سکے (اپنے اور چہ سے) اپنے

قرآن پھر اور اپنے آقاؐ پھر اور اپنے آقاؐ کے آقاؐ

کلام ہے کہ ہم شافعی کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ (وہ) اپنے کرتے ہے۔ البتہ

ایک دوسری یہ تفسیر ہے کہ یہاں "نزلت" سے "نزل" کے لیے وہ تفسیر ہے وہ تفسیر

جو عام طور پر اس لیے جاتے ہیں، یعنی کسی شخص یا قوم کو اس پر سے اپنے آقاؐ کیوں

نزلتے ہیں، تو مجھ سے انہما ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سے منور ہے۔ پھر اگر اس میں یہ لہجہ

نزلتے کہ اگر یہ مطلب نہیں ہے تو پھر کیا مطلب ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ اس میں یہ

نہ سمجھ سکے، اس کے دوسرے پڑپاؤں (انہما) کے لیے جو نزول کا لفظ استعمال ہو

ہے، اس کا مطلب یہ ہے: پھر اللہ تعالیٰ سے اپنے اس لفظ کا استعمال سمجھنے سے لیے

ماہر اور دور رسوں کے لفظ یہ ہے کہ اپنے رب کی عبادت یا اپنے کئی دوسرے

کام میں مصروف رہو اور اس معاملہ میں سکوت سے کام لو۔ اور یہ سمجھ لو کہ اس لفظ کے

"نزل" سے یہ لفظ تعالیٰ کی عظمت کے مطابق ہوں، اگرچہ تم ان کی کیفیت اور

حقیقت سے واقف ہو جاؤ

4 اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ (انعام: ۱۸، ۱۹)

ترجمہ وہی اپنے بندوں پر مطلق اقتدار رکھتا ہے۔

۲ يَخْلُقُ مَنْ يَشَاءُ وَيَخْتَارُ (قصص: ۲۵)

ترجمہ وہ اپنے اس پر مقرر کردہ کرتے ہیں جو ان سے اوپر ہے۔

ہاں یہاں سے کہ "يَخْلُقُ" بھی "يَخْتَارُ" میں مستعمل ہے:

۱ یکے کو ایک جسمانی صورت دینا، کہ ان میں سے ایک کو چاہے (لوقی) اور

دوسرے کو (اعطی) دینا۔

۲ اس سے "يَخْلُقُ" کے لفظ "يَخْتَارُ" میں مستعمل ہوتا ہے، جیسے تم کہتے ہیں: "یخترتہ" "یخترتہ"

پر فوقیت رکھتا ہے اور سلطان و وزیر پر تفوق رکھتا ہے، یہ جیسے کہا جاتا ہے: العلم فوق العلم، یعنی علم کے سو پر علم ہے۔

پہلے جنی کے الفاظ سے ”فوق“ ایسا جسم کا ممکن ہوتا ہے جسے دوسرے جسم سے نسبت دی جاسکے۔ دوسرے معنی کے الفاظ سے اس کی ضرورت نہیں۔ جس کو یہ اوقات درک نہ ہو ہے کہ جو ”فوق“ کے پہلے معنی مراد نہیں ہیں، کیونکہ جسمیت اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے۔

(الحجاء العوام عن علم الکلام، منظم رسائل الغزالی باب اول، ص ۱۱۲، طبع بیروت دلبستان)

## 11 حضرت امام عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل، ابو حفص،

### عجم الدین النسفی (التوفی ۳۵۰ھ) کے عقائد

پھر امام غزالی (التوفی ۵۰۵ھ) کے بعد علامہ عمر بن محمد نسفی (التوفی ۳۵۰ھ) نے اس پلیٹ فارم پر کام کیا۔ اور ایک بہترین مختصر مگر جامع کتاب ”اعتقاد النسفی“ کے نام سے لکھی جو کہ بے حد مقبول ہوئی۔ اس کتاب کی بے شمار شروحات لکھی گئیں جن میں زیادہ مشہور علامہ تفتازانی کی شرح ”شرح العقائد“ ہے۔ نیز ”شرح انقاص المتعذرات“ بھی بہت عمدہ کتاب ہے۔ اسلام کی بارہ صدیوں میں تمام اہل سنت اپنے عقائد میں ایک ہی رہے اور اختلاف فی الفروع سے ان میں کوئی فرقہ بندی نہ ہوئی۔ عقائد نسفی اور شرح عقائد نسفی کے مؤلفین حنفی اور شافعی دو علیحدہ علیحدہ مذاہب کے تھے۔

علامہ نسفی عقائد کونفسیہ میں فرماتے ہیں:

1 والمحدث للعالم هو الله تعالى الواحد القديم القادر المحي،

العليم، السميع، البصير، الشافي، البريد ليس بعرض ولا

جسم، ولا جوهر، ولا مصور، ولا محدود، ولا معبود، ولا متبعض،

ولا معجز، ولا متركب، ولا متناه، ولا يوصف بالزمانية، ولا

بالكيفية، ولا يتسكن في مكان، ولا يهجرى عليه زمان، ولا يشبهه

شيء، ولا يخرج عن علمه وقدرته شيء.

2 وله صفات أزلية قائمة بذاته، وهي لا هو ولا غيره، وهي العلم

والقدرة والحياة، والسمع، والبصر، والارادة، والمشيئة، والفعل،

والغلب، والترزيق، والكلام.

3 وهو متكلم هو صفة له أزلية، ليس من جنس الحروف

والأصوات، وهو صفة منافية للسكوت والافقة.

- 4 واللہ تعالیٰ متکلم بہا، آمر، وداع، ومخیر۔
  - 5 القرآن کلام اللہ تعالیٰ غیر مخلوق، وهو مکتوب فی مصاحفنا، محفوظ فی قلوبنا، مقروء بالسنننا، مسموع بأذاننا، غیر حال فیہا
  - 6 والتکوین صفة لله تعالیٰ ازلیة، وهو تکوینہ للعالم، ولكل جزء من أجزائه لوقع وجودہ، وهو غیر الیكون عندنا
  - 7 والارادة صفة لله تعالیٰ ازلیة قائمة بذاته
  - 8 ورؤية الله تعالیٰ جائزة فی العقل، واجبة بالنقل، وقد ورد الدلیل السمعی بإيجاب رؤية لله تعالیٰ فی دار الآخرة فیبری لا فی مکان، ولا جهة ومقابلہ، واتصال شعاع، وثبوت مسافة بین الرئی وبین الله تعالیٰ۔
  - 9 والله تعالیٰ خالق لأفعال العباد، من الکفر، والإیمان، والطاعة، والعصیان۔ وهي كلها بأرادته، ومشیتہ، وحکمہ، وقضیتہ، وتقديرہ۔
  - 10 وللعباد أفعال اختیاریة، یشاہون بہا، ویعاقبون علیہا، والحسن منها برضاء الله تعالیٰ، والقیح منها لیس برضاءه تعالیٰ، والاستطاعة مع الفعل، وهي حقيقة القدرة التي یكون بها الفعل، ویقع هذا الاسم علی سلامة الأسباب، والآلات، والمجوارح۔
- (من العقائد لعمر النفری رحمہ اللہ ملحق شرح العقائد النفریة ص ۱۰۴، ۱۰۵)
- المؤلف: عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعیل، أبو حفص، نجم الدین النفری رحمہ اللہ (المتوفی ۷۳۵ھ)۔ الناشر: مكتبة البشري، كراچی، ۱۳۳۵ھ)

ترجمہ

- 1 عالم کا مافیہ صرف اللہ تعالیٰ ہے، جو واحد ہے، قدیم ہے، قدرت والا، سزا دہندہ ہے



[illegible][illegible]

ہر آدمی میں اس کے مشاغل نہیں ہے (یعنی مشاغل نہیں ہے)۔ ہر کوئی جیسی جیسی اس کے مشاغل اور اس کی قدرت سے باہر نہیں ہے! کیا تکلیفیں جیوں سے پہلے ہو، اور ان تکلیفوں سے ماخوذ ہونے لگتے ہیں؟

اور خاص اس کے لیے چار سفاکت ہیں (کیونکہ یہ بات ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ عام، قادر مطلق، وحید اور یہ بات معلوم ہے کہ ان اغلاط میں سے ہر ایک و ذب کے مفہوم زدہ و غلط ہے)۔ اس لیے کہ یہ سب متراشے اغلاط نہیں ہیں بلکہ وہ سفاکت لائی ہیں۔ یہ وہ سفاکت ہے کہ ان کے ساتھ قائم نہیں۔ (اس بات کے جرحی ہونے

کی وجہ سے کہ صفتِ ثنی کا کوئی معنی نہیں، سوائے اس چیز کے جو اس ثنی کے ساتھ قائم ہو۔ (اللہ تعالیٰ کی صفات نہ ممکن ذات ہیں، نہ غیر ذات ہیں۔ اور وہ (یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات ازلیہ) اہم ہے (اور وہ ایک ایسی ازلی صفت ہے جس سے معنومات مختلف ہوتی ہیں۔ انہا کے ساتھ اس صفت کا تعلق قائم ہونے کے وقت۔ اور (دوسری صفت) قدرت ہے (اور وہ ایک ایسی ازلی صفت ہے، جو مقدرات میں منور ہوئی ہے، ان مقدرات کے ساتھ اس صفت کا تعلق قائم ہونے کے وقت)۔ اور (تیسری صفت) حیات ہے (اور وہ ایک ایسی ازلی صفت ہے جو علم کی صحت اور امکان کا باعث ہوتی ہے)۔ اور (چوتھی صفت) جمع ہے (وہ ایسی صفت ہے جس کا تعلق مسومات کے ساتھ ہے)۔ اور (پانچویں صفت) بصر ہے (اور وہ ایسی صفت ہے جس کا تعلق مبصرات کے ساتھ ہوتا ہے)۔ اور (چھٹی صفت) راہ اور مشیت ہے (اور ان دونوں سے مراد زندہ میں ایک ایسی صفت ہے جو قدرت کا تعلق سب کے ساتھ برقرار ہونے اور علم کا تعلق وقوع کے تابع ہونے کے باوجود مقدرات میں سے ایک کو کسی ایک وقت میں واقع ہونے کے ساتھ خاص کرنے کا متعلق ہوتی ہے)۔ اور صفاتِ ازلیہ حقیقیہ میں سے (فعل اور تخیل ہے) ان دونوں سے مراد ایک ایسی ازلی صفت ہے جس کو تکوین کہا جاتا ہے (اور ترزق بھی ہے) (یہ ایک مخصوص تکوین ہے)۔ اور (آٹھویں صفت) کام ہے (اور وہ ایک ایسی ازلی صفت ہے جس کو اس قرآن مافیٰ نظم کے ذریعہ تعبیر کیا جاتا ہے جو حروف سے مرکب ہے)۔

تفہیم

صفاتِ ازلیہ میں سے آٹھویں صفت کلام ہے۔ لیکن عرف میں کلام سے یہ نظم متوجہ ہوا جاتا ہے جس کا نام قرآن ہے اور جو ان حروف و اصوات سے جو کہ عراض کے قبیل سے ہیں، مرکب ہونے کی وجہ سے حادث ہیں اور ظاہر ہے کہ حادث اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں بن سکتے۔ وہی بنا پر معتزلہ نے جن کے نزدیک کلام صرف یہی کلام المنطوق ہے۔ انھوں نے کلام کے صفت الہی ہونے کا انکار کیا۔ یہاں صفاتِ باری تعالیٰ کے ذیل میں کلام سے یہ نظم متوجہ نہیں بلکہ اس سے مراد ایک ایسی ازلی صفت ہے جس کو قرآن مافیٰ اس نظم سے اسی طرح تعبیر کیا جاتا ہے جس طرح کسی بھی معنی موضوع نہ

اس کے وضع کردہ نظام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ گو ایسا تصور غلط ہے، مگر قرآن ہے، نہ اسے ٹھکر  
موضوع اور ان (ادوات کرنے والا) ہے۔ اور یہ کام فطرتی ہے۔ اور وہ فطرتِ ازلہ  
جو قرآن ہی اس نظم و موضوع اور مدلول ہے، وہ فطرتی کلام ہے جسے کام کسی کتب  
تیں۔ یہاں صفت ہادی تعان میں کام سے ملنے کا مطلب ہے کہ یہ نظم و مدلول  
ہے۔

3 اور وہ (حق تعالیٰ) شکستہ ہے۔ ایسے کام کے سبب جو اس کی صفت ہے۔ وہ صفت  
ازلی ہے۔ حروف و اصوات کی جنس سے نہیں ہے (کیونکہ حروف و اصوات اپنے  
اعراض ہیں جو حادث ہیں)۔ وہ (یعنی کام) ایک ایسی صفت ہے (یعنی ایک ایسا  
معنی ہے جو) اسے اس کے ساتھ قائم ہے (اور اس) ملکیت کے معانی ہے (جو نظر  
نہ کرنے کا کام ہے) اور جو اس پر قدرت برتے کے (اور آفت کے معنی ہے) جو  
آلات کے کام نہ کرنے کا نام ہے۔

4 اللہ تعالیٰ کی صفت کے ساتھ متکلم ہیں، امر، مامی اور خبر ہیں (یعنی کام ایک ہی  
صفت ہے جو حقیقت کے مختلف ہونے کی وجہ سے امر، مامی کے الفاظ سے کثرت والا  
ہے)۔

5 قرآن اللہ تعان کا کام نہیں حقوق ہے۔ وہ (یعنی قرآن) جو اللہ تعالیٰ کا کام ہے  
یہ دے مساحف میں مکتوب ہے (یعنی کام الہی پر ادوات کرنے والے عارف کی  
صورتوں اور کتابت کی شکلوں کے واسطے سے)۔ ہمارے دلوں میں کھنڈ ہے  
(خداوند تعالیٰ میں جمع شدہ لفظ کے واسطے سے)۔ ہماری زبانوں سے پڑھا جا  
ہے (اس کے قافیہ اور قافیہ عارف کے واسطے سے)۔ اس میں سوال کرنے  
والے نہیں (یعنی ان سب باتوں کے) اور جو وہ وہ مصاحف میں صورت کے ہونے ہے  
اور ان قلوب میں اور زبانوں میں اور کانوں میں۔ بلکہ ایک قدیم معنی ہے جو اللہ  
تعالیٰ نے اس کے ساتھ قائم ہے۔ اس کا تعلق ہوتا ہے اس پر ادوات کرنے والی نظر  
کے توسط سے۔ اس کو کہا جاتا ہے، ان میں جمع شدہ لفظ کے تصور سے۔ اس کو ڈالنا  
ہوتا ہے۔ اس پر ادوات کرنے والے عارف کے لیے وضع کردہ اور انکسار و نقاشی کے

دائے۔ اس کو کھاجاتا ہے۔

6 اور تھوین اللہ تعالیٰ کی مہمت ہے (جس سے مراد وہ مہمت ہے جس کو محض خلق جتلیق ایجاد واحد شہ و فخر شہ و غیرہ سے تعبیر کیا جاتا ہے) اور جس کا مطلب معدوم کو معدوم سے نکال کر وجود کی طرف لانیا بیان کیا جاتا ہے)۔ وہ مہمت تھوین نزلی ہے۔ اور وہ تھوین اللہ تعالیٰ کا عام وراس کے برہر جز کو مکون اور حقوق فرد ہے (تھوین نزل میں نہیں بلکہ اس نے ہمہ اور قدرت کے مطابق اس کے وجود کے وقت میں (تھوین نزل) سے اہر تک باقی ہے) اور وہ (تھوین) ہمہ تردید سے نزدیک مکون کا غیر ہے۔

7 اور ارادہ تعالیٰ کی ازلی مہمت ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔

8 اور ارادہ تعالیٰ کی رویت مہمتا نہیں ہے۔ اور نزل سے ثابت ہے اور آخرت میں ارادہ تعالیٰ کو مہمتیں کا دیکھنا ثابت ہونے کے متعلق نفل دلیل وارد ہے۔ ارادہ تعالیٰ کھائی ویں کے دورں حالیکہ نہ وہ مکون میں ہونے کے ساتھ مصنف ہے نہ رانی (دیکھنے والے) اور ارادہ تعالیٰ کے درمیان مساوت کا ثبوت ہے۔

9 اور ارادہ تعالیٰ بندوں کے افعال: کفر، ایمان، معاصت اور معصیت کے خالق ہیں۔ اور وہ (یعنی تمام افعال عباد) ارادہ تعالیٰ کے ارادہ اور مہمت کے سبب موجود ہیں اور اس کے حکم سے ہیں اور اس کی تہذیب سے موجود ہیں اور (تمام افعال عباد) ارادہ تعالیٰ کی تقدیر سے ہیں۔

10 اور بندوں کے چھ اختیار: افعال ہیں جو اگر طاعت اور عبادت کے قبیل سے ہیں تو ان پر انھیں ثواب دیا جائے گا اور اگر معصیت کے قبیل سے ہیں تو ان پر انھیں مذہب دیا جائے گا۔ اور بندوں کے اچھے افعال اللہ تعالیٰ کی رضا سے ہیں اور خیر افعال اللہ تعالیٰ کی رضا سے نہیں ہیں۔ اور استطاعت فعل کے ساتھ ہے۔ اور در حقیقت وہ قدرت ہے جس کے ذریعہ فعل کا وجود ہوتا ہے یہ خطا (یعنی لغو استطاعت) ہوا جاتا ہے۔ اور بے آگوست اور رضا کے کلام باری کی مسامحت پر۔

## 12 حضرت امام ابن جوزیؒ (المتوفی ۷۵۹ھ) کے

### عقائد

آپ نے متفرقین کا ہندوہ مکمل، دہائی کتاب ”دَفْعُ شُبُهَةِ التَّشْبِيهِ بِأَكْفِ التَّزْوِيهِ“ میں لکھا ہے۔ جن کے مقدمہ شیخ الحدید ابن عبد بنہ دق (المتوفی ۷۵۹ھ) قاضی ابوعیسیٰ منبلی (المتوفی ۷۵۹ھ) اور شیخ زاغری منبلی (المتوفی ۷۵۹ھ) تھے۔

امام ابن جوزیؒ نے ان تمام مغالطہ کی نشان دہی کی جن سے یہ بول مغالطہ میں مبتلا ہوئے۔ وہ ان سب کے دلیل کا مکمل رد کیا ہے۔ یہ رسالہ بھی مسیحیت کو کثرتی شائع شدہ ہے۔ پھر مال علی میں مذکور یہ متن میں بھی التلافی تحقیق و تحقیق کے ساتھ شائع ہوا ہے۔ انہوں نے کہا۔ مہمان تیرہ: ابن قری نے ان ہی شبہات کا اہتمام کر لیا اور غالب یہ ہے کہ عام مہمان جوزیؒ کا رسا۔ مذکور بھی ان کے ہا۔ سے گزرا: ہوا مگر ان کے جوابی دلائل انہوں نے کہیں ذکر نہیں کیے ہیں۔ واللہ اعلم!

علامہ قرآن آیات و احادیث کا بھی جواب دینے جن سے مشیر نے غلط صورت سے استدلال کیا تھا۔

## دَفْعُ شُبُهَةِ التَّشْبِيهِ بِأَكْفِ التَّزْوِيهِ میں بیان کردہ تحقیق

لَمْ يَسْتَوِ عَلَى الْعَرْشِ (اللہ یہ ۱۳) کی تحقیق میں امام ابن جوزیؒ فرماتے ہیں: وقد حمل قوم من المتأخرين هذه الصفة على مقتضى الحس فقالوا: "استوى على العرش بذاته"، وهي زيادة لم تنقل، إنما فهموها من إحساسهم، وهو أن المستوى على الشيء إنما

تستوی علیہ ذاته. قال أبو حامد (المجسم): "لاستواء مما سته وصفة لذاته، والمراد به القعود. قال: وقد ذهبت طائفة من أصحابنا إلى أن الله سبحانه وتعالى على عرشه قد ملاه، وأنه يُقْعَدُ لربِّه صلى الله عليه وسلم معه على العرش يوم القيامة. قال أبو حامد: والنزول هو الانتقال.

قلت: وعلى ما حكى تكون ذاته أصغر من العرش فالعجب من قول هذا. ما نحن بمجسمه...!!

وقيل لابن الزاغوني (المجسم): هل تجددت له صفة لم تكن له بعد خلق العرش...؟ قال: لا إنما خلق العائم بصفة الصمت. فصار العالم بالإضافة إليه أسفل. فإذا ثبت لإحدى الذاتين صفة التحت تثبت للأخرى صفة استحقاق الفوق قال: وقد ثبت أن الأماكن ليست في ذاته. ولا ذاته فيها، فثبت انفصاله عنها. ولا بد من شيء يحصل به الفصل. فلما قال: ثم استوى- علينا اختصاصه بتلك الجهة.

قال ابن الزاغوني (المجسم): ولا بد أن تكون لذاته نهاية وغاية يعلمها.

قلت: وهذا رجل لا يدري ما يقول (لأنه إذ قدر غاية وفصلاً بين الخالق والمخلوق فقد حُدِّدَ، وأقَرَّ بأنه جسم، وهو يقول في كتابه: إنه ليس بجوهر، لأن الجوهر ما تميّز. ثم يثبت له مكاناً يتميز فيه.

قلت: وهذا كلام جهل من قائله وتشبيه محض. فما عرف هذا الشيخ ما يجب للخالق، وما يستحيل عليه. فإن وجوده تعالى ليس كوجود الجواهر والأجسام التي لا بد لها من حيز، والتحت والفوق إنما يكون فيها يقابل ويحاذي. ومن ضرورة المعاذي أن يكون أكبر من المعاذي أو أصغر أو مثله. وإن هذا ومثله إنما يكون في



اللہ تعالیٰ نے فرمایا: استوی۔ تو ہمیں معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ فوقیت کی جہت کے ساتھ مختص ہیں۔ ابن زائغونی نے کہا کہ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے کوئی حد و انتہاء ہو جس کو اللہ تعالیٰ جانتے ہوں۔

میں (ابن جوزئی) کہتا ہوں کہ یہ شخص (یعنی ابن زائغونی) نہیں جانتے کہ وہ کیا کہہ رہے ہیں کیونکہ جب انہوں نے خالق اور حقوق کے درمیان انتہاء اور جدائی ہونے کا کہا تو انہوں نے اللہ تعالیٰ کی حد بندی کی وہی اور اقرار کر لیا کہ اللہ تعالیٰ کا جسم ہے۔ حالانکہ ابن زائغونی اپنی کتاب میں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو ہر نہیں ہیں کیونکہ جو ہر وہ ہوتا ہے جو تجو (کسی چیز میں) ہو۔ پھر اس کے لیے کوئی مکان ہونا چاہیے جس میں وہ مقیم ہو۔ میں کہتا ہوں کہ ابن زائغونی کا کلام نری جہالت اور نری تشبیہ ہے۔ ان صاحب کو معلوم ہی نہیں کہ اللہ تعالیٰ پر کیا چیز جائز ہے اور کیا ناجائز ہے؟

وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وجود جو ہر و اجسام کے وجود کی طرح نہیں ہے جس کے لیے چیز ضروری ہے جبکہ تحت اور فوق ان چیزوں میں جاری ہوتا ہے جو ایک دوسرے کے مقابل اور مخالف ہوں اور مخالفی کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے مخالفی سے بڑا ہو یا چھوٹا ہو یا اس کے برابر ہو۔ اور بڑا چھوٹا یا مساوی ہونا اجسام میں ہوتا ہے اور جو چیز اجسام کے مخالف ہو وہ اجسام کو مس کر سکتی ہے اور جو چیز اجسام کو مس کر سکتی ہو اور ان سے علیحدہ ہو سکتی ہو وہ حادث ہوتی ہے۔



### 13:- حضرت امام رازیؒ (المتوفی ۱۰۶ھ) کے عقائد

مشہور و معروف مفسر و مفسرین۔ علامہ ابن الجوزی نے (رفع شر الشیخ) اور فقیہ و فقیہ (الکام ص ۲۳۸) میں لکھا ہے کہ ان متاخرین کتابہ نے اللہ تعالیٰ کے قول: **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ** (النجم ۸۲) سے تفسیر دے کر دی ہے۔ اور اس بات کو بھول گئے کہ یہ تمام احوال کے لیے ہوا کرتی ہے۔ پھر یہ کہ توحید سے علاوہ حقیقت بھی تو سراوا کرتی ہے۔ کیا جاتا ہے کہ فلاں شخص فلاں شخص سے سوچا ہے۔ کافی مرتبہ میں۔ اس پر بے گناہی کی تفسیر (مذہب افق ہندوستان) اور فقیہ و فقیہ (الکام ص ۲۳۸) میں لکھا ہے کہ رازی کا ارشاد باطل نقل ہوا ہے:

مارا مانہ کر دے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کو حقیقت فوق میں متعین کرنا متعین کرنا ہے۔ اور آدمی فعل کریں ایک ایک شریک میں نظر ہو اور وہ مغرب میں ہو تو پھر ہے کہ دونوں کے قدم ملتے ہیں ہوں گے اور ہوا ایک کے مقابل میں اور یہ ہوا دونوں کے غائب سے نیچے ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ کا دنیا والوں کے نیچے ہونا بالکل محال ہے۔ بلکہ اس کا کسی مکان میں متعین نہیں ہونا بھی محال ہوگی۔

پھر علامہ ابن جوزی نے لکھا کہ: "فیت خدا نے 'فوق عبادہ' فرمایا ہے۔ وہاں 'وہو معکم' بھی فرمایا ہے۔ اگر ان میں معیت و محبت سے متعلق کیا جاسکے تو دونوں کو بھی حق ہے کہ استواء و تعظیم و تعظیم پر محمول کریں۔ انہوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ محض پر ہے۔ اس کو پورا بھر: یا ہے اور اس کا کوئی ایک و محض سے محال ہے۔ اور کسی اس کے دونوں قدم رکھنے کی جگہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ محض سے (ایک) کا دورے کو اس کرنا تو دو جسموں کے اندر ہونا کرتا ہے۔ پھر ان نثر یہ کہ بعد خدا کے ہے تسلیم مان لینے میں یا سر ہوا رہتی رہتی؟"

اس پر تعلق میں لکھا کہ علامہ رازی نے اپنے زمانہ میں لکھا کہ قول: **بِإِذْنِ تَعَالَى**:

**وَأَمَّا أَقْرَبُ إِلَيْنَا مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ** (سورت ق: ۱۲)

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ (الحج: ۴)

وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ۔

(الزخرف: ۸۴)

کے ظاہر سے تو باری تعالیٰ کے عرش پر مستقر (اور چاروں طرف) ہونے کی نفی ہو رہی ہے۔ لہذا ان آیات میں اس لیے تاویل کرنا تاکہ دوسری اپنی استدلالی آیات کو ظاہر پر محمول کر سکیں۔ یہ بات برعکس معنی لینے والوں سے بہتر کیسے ہوگی؟

(حاشیہ دفع شبہ متشبیہ، العقیدۃ و علم الکلام، ص ۲۳۸)

امام رازنی کی تفسیر کبیر بہت مشہور ہے، جس میں فقہین مذاہب اور حکام و عقائد کی اصلاح دینی تین۔ اور مذہب باطلہ، مقلدہ و غیرہ کا بھی خوب رد کیا ہے۔ کوئی عالم اس کے مطالعہ سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔ اسی حرج ہم کلام و عقائد میں آپ کی کتاب "اساس العقیدہ" بھی بے نظیر محققانہ کتاب ہے۔ جس میں فرجہ مشہورہ و مجملہ کا رد بھی مفصل کیا گیا ہے۔

علامہ ورثہؒ نے لکھا کہ "اسم رازنی محمد کے حق میں سیف مسلول تھے۔ اس لیے وہ ان کے یہاں اہل علم میں سے سب سے زیادہ مبغوض تھا۔ کیونکہ انہوں نے پورے دلائل و جہتوں کے ساتھ ان کی شرارتوں کا جواب دیا ہے۔ خاص طور سے محمد اکبر شام کو اپنی کتاب "براس النہج" کے ذریعہ جواب کر دیا ہے۔ اور یہ ایسی کتاب ہے کہ اس کو سونے کے پانی سے لکھا جائے تو اس کا حق ادا ہو اور یہ اس قابل ہے کہ اس کو درسی نصاب میں رکھا جائے۔ خاص کر ان مقامات میں جہاں مشہورہ و مجملہ کا فقہ زیاہ ہو۔

نیز ان کی تفسیر کبیر بھی ردِ ثوبیہ میں بے نظیر ہے۔ عجب نہیں کہ ان کی ان خدمات سے ان بعض غلطیوں کا انکار ہو مگر جو جوان سے صادر ہوئی تھیں۔ اور ان کو جنت میں علی مقام حاصل ہو (حاشیہ سیف الصقل، العقیدۃ و علم الکلام، ص ۵۲۲)۔

# 1 تفویض و تاویل کے بارے میں حضرت امام رازیؒ کی تحقیق

أَنْ يَجْمَعَ قَرْقِ الْإِسْلَامِ مَقْرُونِ بِأَنَّهُ لَا يُدْ مِنْ التَّأْوِيلِ فِي بَعْضِ ظَوَاهِرِ الْقُرْآنِ وَالْأَخْبَارِ. أَمَّا فِي الْقُرْآنِ لِبَيَانِهِ مِنْ وَجْهِهِ:

الرَّكُولُ: هُوَ أَنَّهُ وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ ذِكْرُ الْوَجْهِ، وَذِكْرُ الْعَيْنِ، وَذِكْرُ الْجَنْبِ الْوَاحِدِ، وَذِكْرُ الْأَيْدِي، وَذِكْرُ السَّاقِ الْوَاحِدَةِ. فَلَوْ أَخَذْنَا بِالْقَاطِعِ يَلْزَمُنَا إِثْبَاتُ شَخْصٍ لَهُ وَجْهٌ وَاحِدٌ، وَغُنَى ذَلِكَ الْوَجْهَ أَعْرَيْنَ كَثِيرَةً، وَلَهُ جَنْبٌ وَاحِدٌ وَعَلَيْهِ أَيْدٍ كَثِيرَةٌ، وَلَهُ سَاقٌ وَاحِدَةٌ وَلَا تَرَى فِي الدُّنْيَا شَخْصًا أَقْبَحَ صُورَةً مِنْ هَذِهِ الْمُتَعَمِّلَةِ. وَلَا أَعْتَقِدُ أَنَّ عَاقِلًا يَرْضَى بِأَنْ يَصِفَ رَجُلًا بِهَذِهِ الصُّفَةِ.

النَّعَالِي: أَنَّهُ وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَأَنَّ كُلَّ عَاقِلٍ يَعْلَمُ بِالْبَدِيهِةِ أَنَّ إِلَهَ الْعَالَمِ كَيْسَ هُوَ هَذَا الشَّيْءُ الْمُنْبَسِطُ عَلَى الْمَجْدَانِ وَالْحِطَانِ. وَلَيْسَ هُوَ هَذَا الثُّورُ الْهَائِضُ مِنْ جَرَمِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنَّارِ فَلَا يُدْ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ أَنَّ يُقْسَرُ قَوْلُهُ تَعَالَى (لِلَّهِ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (النور: ٣٥) بِأَنَّهُ مَنْوَرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَوْ بِأَنَّهُ هَذَا لَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَوْ بِأَنَّهُ مُصْلِحُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكُلِّ ذَلِكَ تَأْوِيلٌ

النَّعَالِي: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْحَدِيدَ مَا نَزَلَ جَرَمُهُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَقَالَ (وَأَنزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ حُمْلَانًا زَوْجًا) وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْأَنْعَامَ مَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ

الرَّابِعُ: قَوْلُهُ تَعَالَى (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ)

وَكُلُّ عَاقِلٍ يَعْلَمُ أَنَّ الْمُرَادِ مِنْهُ الْقُرْبُ بِالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ.  
الخامس: قَوْلُهُ تَعَالَى (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ) فَإِنَّ هَذَا الْقُرْبَ لَيْسَ إِلَّا بِالْقَرَابَةِ  
وَالْعُبُودِيَّةِ فَأَمَّا الْقُرْبُ بِالْهَيْئَةِ فَمَعْلُومٌ بِالْمَقْصُورَةِ أَنَّهُ لَا يَحْصُلُ بِسَبَبِ  
السُّجُودِ.

السادس: قَوْلُهُ تَعَالَى (فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا فَجْهَ وَجْهِ اللَّهِ) وَقَالَ تَعَالَى (وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ  
مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ)

السابع: قَالَ تَعَالَى (مَنْ ذَا الَّذِي يَغْرِضُ اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا) وَلَا شَكَّ أَنَّهُ لَا يُهْدَى فِيهِ  
مِنَ الثَّأْوِيلِ

الثامن: قَوْلُهُ تَعَالَى (فَأَيُّ اللَّهُ بِنِيَانِهِمْ مِنَ الْقَوَائِدِ) وَلَا يُهْدَى فِيهِ مِنَ الثَّأْوِيلِ  
التاسع: قَالَ تَعَالَى لِمُوسَى وَهَارُونَ (إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى) وَهَذِهِ الْمَوْجِئَةُ  
لَيْسَتْ إِلَّا بِالْمُحْطِ وَالْعِلْمِ وَالزَّخْمَةِ فَهَذِهِ وَأَمْثَالُهَا مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي لَا يُهْدَى  
لِكُلِّ عَاقِلٍ مِنَ الْإِعْتَرافِ بِحَمْلِهَا عَلَى الثَّأْوِيلِ وَيَأْتِي الْقَوَائِدُ  
أَمَّا الْأَخْبَارُ فَهَذَا النُّوعُ فِيهَا كَثِيرٌ

فَالْأَوَّلُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَلَّيَّةٌ عَنِ اللَّهِ شُبَّانَةٌ وَتَعَالَى (مَرْضُوعٌ فَلَمْ تَعْدِلْ  
اسْتَطَعْتِمْ قَبْلَ أَنْ تُطْعِمْتِي) اسْتَطَعْتِمْ قَبْلَ أَنْ تُطْعِمْتِي. وَلَا يَشْكُ عَاقِلٌ  
أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ التَّنْجِيلُ فَقَطْ.

الثاني قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَّيَّةٌ عَنْ رَبِّهِ (مَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُولَةً)  
وَلَا يَشْكُ عَاقِلٌ فِي أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ التَّنْجِيلُ وَالْعَصُورُ.

الثالث: نَقَلَ الشَّيْخُ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ أَقْرَبُ  
بِالْعَاقِلِ فِي ثَلَاثَةِ أَحَادِيثَ:

أَحَدُهَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (الْحَجَرُ يَمِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ)

وَالثَّانِي قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (إِنِّي لَا أَجِدُ نَفْسَ الرَّحْمَنِ مِنْ قَبْلِ الْيَمِينِ)

وَالثَّلَاثُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَلَّيَّةٌ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (أَنَا جَلِيسٌ مِنْ ذِكْرِي)

الرَّابِعُ: حَكَى أَنَّ الْمُعْتَزِلَةَ تَحْسِبُ أَنَّ عَلَى الْغَزَالِيِّ أَنَّ رُوحِي عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَنَّهُ تَأْتِي سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْأَمْرَانِ كَذًا وَكَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا  
عِشَامَانِ. فَأُجَابَ أَهْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ يُعْبَى ثَوَابُ  
قَارِعِمَا. وَهَذَا تَضَرُّعُ بَالْعَاوِيلِ

الخامس قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ الرَّحْمَ يَتَعَلَّقُ بِحَقْوَى الرَّحْمَنِ فَيَقُولُ  
سُبْحَانَهُ أَصْلُ مَنْ وَصَلْتُ). وَهَذَا لَا بُدَّ لَهُ مِنَ الْعَاوِيلِ

السادس قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (إِنَّ الْمُسْجِدَ لَيَنْزَوِي مِنَ الْعِصَامَةِ كَمَا تَنْزَوِي  
الْجَلْدَةُ مِنَ الثَّارِ) وَلَا بُدَّ فِيهِ مِنَ الثَّأْوِيلِ

السابع قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ الرَّحْمَنِ).  
وَهَذَا لَا بُدَّ فِيهِ مِنَ الثَّأْوِيلِ لِأَنَّا نَعْلَمُ بِالْفَرْوَةِ أَنَّهُ لَمْ يَسْ فِي صَدْرِهِ  
أَصْبَعَانِ بَيْنَهُمَا قُلُوبَانِ

الثامن قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِكَاتِي عَنْ اللَّهِ تَعَالَى (أَنَا عِنْدَ الْمَكْسُورَةِ  
قُتُوبِهِمْ) وَلَيْسَتْ هَذِهِ الْعِنْدِيَّةُ إِلَّا بِالْمُزْمَعَةِ. وَأَيْضًا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ جِكَاتِي عَنْ اللَّهِ تَعَالَى فِي صِفَةِ الْأَوَّلِيَاءِ (فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ مَعَهُ  
الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ) وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ بِالْمُزْمَعَةِ أَنَّ الْقُوَّةَ  
الْمَاوِرَةَ الَّتِي يَجَازِي الْأَشْيَاءَ لَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

التاسع قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جِكَاتِي عَنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (الْكَلْبُ يَأْمُرُ بِدَعَايِ  
وَالْعَقَّةُ بِزَيْرِي) وَالْعَاقِلُ لَا يَشْبَهُ لِلَّهِ تَعَالَى إِزَارًا أَوْ رِدَاءً.

العاشر قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَكِنْ مِنْ كُتُبٍ (يَا أَيُّهَا الْمُنْذِرُ آيَةُ آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ  
تَعَالَى اعْظَمُ؛ فَتُرَدَّدُ فِيهِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ فِي الْفَائِيقَةِ آيَةُ الْكُرْبِيِّ.  
فَضْرَبَ يَدَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ أَصَبْتُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
أَنَّ لَهَا لِسَانًا يَقْدَسُ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ الْعَرْشِ). وَلَا بُدَّ فِيهِ مِنَ الثَّأْوِيلِ.

فَقَبِيتُ بِكُلِّ مَا ذَكَرْنَا أَنَّ الْمَصِيرَ إِلَى الثَّأْوِيلِ أَمْرٌ لَا بُدَّ مِنْهُ لِكُلِّ عَاقِلٍ  
وَعِنْدَ هَذَا قَالَ الْمُتَكَلِّمُونَ لِمَا قَبِيتُ بِالْكَرْبِيِّ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَنْزِلُهُ  
عَنِ النِّجْمَةِ وَالْجَسْمِيَّةِ وَجِبَ عَيْنَانِ أَنْ نَضَعَ لِهَذِهِ الْأَلْفَافِ الْوَارِدَةَ فِي

الْقُرْآنِ وَالْغَفَّارِ عَمَلًا صَوِيحًا لِّتَلَّ بِصِرِّ ذَلِكَ سُبْحًا لِلْقُرْآنِ وَفِيهَا  
(آساس التقدیس فی علم الکلام ص ۷۰۲-۷۰۳، المؤلف: ابو عبد اللہ محمد  
بن عمر بن الحسن بن الحسن التیمی الرازی الملقب بفخر الدین  
الرازی خطیب الری (المتوفی ۷۱۰ھ) الناشر: مؤسسة الكتب الثقافية،  
بیروت ۱۴۱۵ھ)

ترجمہ اسلام کے تمام فرقے اس بات پر متفق ہیں کہ قرآن وحدیث میں بعض گواہی کی  
تائید لازمی امر ہے۔

## آیات قرآنیہ میں تائید

قرآن کریم میں اس کا بیان چند جہوں سے ہے:

1 قرآن کریم میں چیرے، آنگھ، ایک پیلو، باتوں، ایک چنڈی کا ذکر ہے۔ اگر ہم ان کا  
ظاہری معنی لیں تو ہمیں ایک ایسی ذات کا ثبوت لازم ہوگا جس کا ایک چیرہ، اس  
چیرے پر بہت زیادہ آنگھیں، اس کا ایک پیلو، اور اس پر بہت زیادہ باتیں، اس کی  
ایک چنڈی ہو۔ اس خیال میں آئے وہ شخص سے زیادہ قبیح ہم نے کبھی نہیں دیکھا  
ہوگا۔ اور نہ کبھی کوئی عاقل شخص اس بات پر راضی ہوگا کہ وہ اپنے رب کی ایسی صفت  
بیان کرنے پر راضی ہو۔

2 قرآن کریم میں وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان وزمین کا نور ہے۔ ہر عاقل یہ بات  
بڑی اچھی طرح جانتا ہے کہ جہان کا مالک (معبود) و نور اور روشنی نہیں ہے جو  
دیواروں، بانوں پر چھٹی ہوتی ہے۔ اور نہ اللہ تعالیٰ کا نور ہے جو سورج، چاند اور  
ستارے سے حاصل ہوتا ہے۔ ہذا مسلمانوں میں سے ہر شخص پر یہ لازم ہے کہ قرآن  
کریم کی ساری آیت: اَللّٰهُ نُورٌ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ (النور: ۳۵) اللہ تمام  
آسمانوں اور زمین کا نور ہے) کی یہ تفسیر کرے: اللہ تعالیٰ آسمان وزمین کو منور اور  
روشن کرنے والا ہے، یا اللہ تعالیٰ آسمان وزمین کے باشندوں کو ہدایت دینے والا  
ہے۔ یا اللہ تعالیٰ آسمان وزمین کا مصلح ہے۔ یہ سب تاویلات ہی ہیں۔

3 اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: **وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ**. (الفہر: ۲۵)۔  
ترجمہ اور ہم نے لوہا اتارا جس میں بھلی طاقت تھی ہے۔

یہ بات معلوم ہے کہ لوہا کوئی ایسی چیز تو نہیں ہے جو آسمان سے زمین پر اتارا جاتا ہو:  
**وَأَنزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ نَحْمًا يَّاتِيَةً أَزْوَاجَ**. (الزمر: ۶)

ترجمہ اور تمہارے لیے مویشیوں میں سے تمہارے لیے یعنی پیدا کیے۔  
یہ بات تو بڑا یہ کہ معلوم ہے کہ مویشی تو آسمان سے زمین پر نازل نہیں ہوتے۔  
4 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ**. (الفہر: ۴۰)

ترجمہ اور تم جہاں کہیں بھی ہو، وہ تمہارے ساتھ ہے۔  
اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَأَن تَعْلَمَ الْوُجُوهَ لِلَّذِينَ هَبَّ رُوحٌ**. (ق: ۱۶)  
ترجمہ اور ہم اس کی شہادت سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں۔  
فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

**مَا يَكُونُ مِنْ نَّجْوَىٰ فَلَا يُهَيَّئُ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ إِلَّا هُوَ**  
**مَا يَكُونُ مِنْ نَّجْوَىٰ فَلَا يُهَيَّئُ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ إِلَّا هُوَ**. (الحج: ۷)

ترجمہ کبھی زمین آدمیوں میں کوئی سرگوشی ایسی نہیں ہوتی جس میں چھٹاؤ نہ ہو، اور نہ پانچ آدمیوں کی کوئی سرگوشی ایسی ہوتی ہے جس میں چھٹاؤ نہ ہو، اور نہ چھ آدمیوں کی کوئی سرگوشی کرنے والے اس سے کم ہیں یا زیادہ، وہ جہاں بھی ہوں، اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے۔  
برہنِ نقل، سمجھو اور یہ بات چلتا ہے کہ یہاں قریب سے مراد اللہ تعالیٰ کے ہم اور قدرت کا قریب مراد ہے۔

5 فرمانِ خداوندی ہے: **وَأَقْبِرُوا وَأَقْبِرُوا**. (الحق: ۱۹)  
ترجمہ اور نہد کرو، اور قریب آ جاؤ۔

اس لیے کہ یہ قریب تو صرف طاعت اور عبادت سے ہی حاصل ہوتا ہے۔ اور جہت کے لحاظ سے قریب تو پٹی بات ہے کہ وہ عبادت کرنے سے ہرگز حاصل نہیں ہوتا۔

6 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **فَالْيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفْقَرُ وَجْهَ اللَّهِ**. (البقرہ: ۱۱۵)  
ترجمہ لہذا جس طرف بھی ترازو کرو گے، وہی اللہ کا رخ ہے۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَكَفَىٰ أَفْوَثٍ إِلَيْهِمْ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ.  
(الواقیہ: ۸۵)

ترجمہ اور تم سے زیادہ ہم اُس کے قریب ہوتے ہیں، مگر تمہیں نظر نہیں آتا۔

7 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: هَٰذَا الَّذِي يَخْفَىٰ عَلَىٰ آلِهِ قَوْلًا حَسَنًا

(البقرہ: ۲۳۵)

ترجمہ کون ہے جو اللہ کو اچھے طریقے پر قریب دے، تاکہ وہ اسے اس کے دربار میں اتنا بڑھائے چڑھائے کہ اوپر درجہ بالا دے ہو جائے؟

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہاں تاویل بہت سی ضروری ہے۔

8 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: أَفَأَتَىٰ اللَّهَ تَعَالَىٰ مِنْ الْقَوَاعِدِ (النحل: ۲۶)

ترجمہ پھر ہوا یہ کہ (منسویوں کی) جو عمارتیں انہوں نے تعمیر کی تھیں، اللہ تعالیٰ نے انہیں بڑھایا ہے انھیں پھینکا۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہاں تاویل بہت سی ضروری ہے۔

9 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَإِنِّي مَعَكُمْ أَلْمَمْتُ وَأَرْسَلِي (طہ: ۴۶)

ترجمہ میں تمہارے ساتھ ہوں، میں بھی رہا ہوں اور انھیں بھی رہا ہوں۔

یہ معیت صرف اور صرف لفظ کلمت، ہم اور رحمت ہی کی ہے۔

پس یہ اور ان جیسی دوسری آیات و مقامات میں ہر حال اس بات کو تسلیم کرے گا کہ ان میں تاویل کی ضرورت ہے۔

## احادیث مبارکہ میں تاویل

1 حضور علیہ السلام حدیث قدسی میں فرماتے ہیں: "میں یہ رہ گیا کہ اس وقت تو نے میری

عیادت نہ کی۔ میں نے تجھ سے حاکمانا کیا تو اس وقت تو نے مجھے کھانا نہ دیا۔ میں نے تجھ سے پانی طلب کیا تو تو نے مجھے پانی نہ پایا۔"

کوئی حاکم اس میں شک نہیں کر سکتا کہ یہاں مراد فقط نہیں ہی ہے۔

2 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حدیث قدسی میں فرماتے ہیں: "جو میرے پاس چل کر آتا ہے تو



میں اس کی طرف دوڑ کر آتا ہوں۔

توئی مقل اس میں شک نہیں کر سکتا کہ یہاں بھی مراحطِ تمثیل و تصویر ہی ہے۔

3 حضرت امام غزالی فرماتے ہیں کہ حضرت امام احمد بن حنبلؒ سے تین احادیث میں

۱۲ میں کرنا ثابت ہے:

۱ نبی اکرم صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں: "حجرِ سودہؓ میں اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے۔"

۲ حضور صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں: "میں دائیں طرف اللہ تعالیٰ کی ذات کو مجھ دیکھ کر

ہوں۔"

۳ حضور آفریں صلی علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان کرتے ہیں: "جو مجھے یاد کرتا ہے میں

اس کا ہر نقصان دہ ہاتا ہوں۔"

4 یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب محقرانہ نے قرآن پاک سے مخلوق ہونے کے بارے میں

اس حدیث سے دلیل کھڑی کہ حضور صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں: "سورت بقرہ اور سورت

آل عمران قیامت کے دن اس طرح آئیں گی جیسے کہ دو بال"۔ تو حضرت امام احمد

بن حنبلؒ نے اس کا جواب دیا: "یعنی ان دونوں کا ثواب" نے کا۔"

یہ جواب تو دلیل کو صراحت سے بیان کر رہا ہے۔

5 نبی اکرم صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں: "رحم (قیامت کے دن) اللہ تعالیٰ جو زمین ہے، انی

کو کھ (کمر) کو پھرنے لگا اور کہے گا: جس نے مجھے جوڑا تو بھی اس کو جوڑ دے۔"

یہاں بھی دلیل کرنا لازمی ہے۔

6 نبی اکرم صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں: "بے شک مسجد میں تکبیر کی ریخت کو سمیٹا لیا ہے

میں کچھ اور آگ سے حیرت لیا ہے۔" یعنی: چالین ہے۔

یہاں بھی دلیل کرنا لازمی ہے۔

7 حضور اکرم صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں: "مؤمن کا دل اللہ تعالیٰ کی اگلیوں میں سے

دو اگلیوں کے درمیان ہے۔"

اس حدیث میں دلیل کرنا ضروری ہے کیونکہ امرِ متینی طور پر چاہتے ہیں کہ ہمارے

میںوں میں اللہ تعالیٰ کے درمیان ہمارے دل میں نہیں ہیں۔

8 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے بیان فرماتے ہیں: ”میں ان کے پاس ہوتا ہوں جن کے دل منکسر اور اٹے ہوئے ہیں۔“

اللہ چاہے جو اتوار میں رحمت کا پاس ہوتا ہی ہے۔

اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات کو بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرماتے ہیں: ”جب میں اس کو خوب دیکھتا ہوں تو میں اس کے کان میں جاتا ہوں جس سے وہ سنا ہے اور اس کی آنکھ میں جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے۔“

یہ بات قیمتی صورت پر معلوم ہے کہ قوت ہمارے دماغ سے منکسر دیکھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی توفیق ہوگی۔

9 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ بیان کرتے ہیں: ”میں ان کے پاس ہوتا ہوں جن کے دل منکسر اور اٹے ہوئے ہیں۔“

حق تعالیٰ اللہ تعالیٰ کے لیے پاد اور نذرانہ طاعت نہیں کرے گا۔

10 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”اے ابو بکر! اگر تم میری کون سی آیت سب سے بڑی ہے؟“ تو حضرت ابی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”وہ تو قرآن میں ہے۔“ پھر تیسری مرتبہ عرض کیا: ”آیت اللہ میں؟“ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سینے پر ہاتھ مارا اور فرمایا: ”تو نے فقید جواب دیا ہے۔ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اس کے لیے تو اس کے دن ایک زبان ہوگی جو خوش ہے نیچے اللہ تعالیٰ کی آیت میں بیان کر رہی ہوگی۔“

جس زبان بھی تاویلی کرنا ضروری ہے۔

جس یہ بات ثابت ہوئی کہ جو آیات و احادیث ہم نے بیان کی ہیں ان میں ہر ماقل کے لیے تاویل کرنا ایک لازمی امر ہے۔ اسی لیے متکلمین فرماتے ہیں: ”جب دلیل سے یہ بات ثابت ہے کہ اللہ رب تعالیٰ عزت جبار و جباریت سے پاک اور مبرا ہے تو ہم پر واجب ہے کہ قرآن و حدیث میں جو حدیث کے الفاظ اور دوسرے ہیں ان کا صحیح محمل اور مطلب بیان کریں تاکہ وہ موجب فتنہ نہ بن جائیں۔“

## 2 استواء علی العرش کے بارے میں حضرت امام رازی کی تحقیق

أما الذي تمسكوا به، وهو الآيات التي استواء الله تعالى على العرش فنقول: انه لا يجوز أن يكون مراد الله تعالى من ذلك الاستواء هو الاستيفار على العرش ويدل عليه وجوه:

الأول أن ما قبل هذه الآية وهو قوله تعالى: -تَكُنْ لَكُمْ إَرْضٌ وَالسَّمَاوَاتُ الْعُلَى- وقد بينا أن هذه الآية تدل على أنه تعالى غير مختص بشيء من الأحياء والجهات.

الثاني أن ما بعد هذه الآية وهو قوله تعالى: -لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ- فقد بينا أن السماء هو الذي فيه هو فوقية. فكل ما كان في جهة فوق فهو سماء. وإذا كان كذلك فقوله: -لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ- يقتضي أن كل ما كان حاصلاً في جهة فوق كان في السماء وإذا كان كذلك فقوله: -لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ- يقتضي أن كل ما كان حاصلاً في جهة فوق فهو ملك لله تعالى ومملوك له. فلو كان تعالى مختصاً بجهة فوق لزم كونه مخلوقاً لنفسه من غير محل وهو محال فثبت أن ما قبل قوله: -العرش على العرش استوى- وما بعده يقتضي كونه سبحانه وتعالى مختصاً به من الأحياء والجهات. فإذا كان كذلك امتنع أن يكون المراد بقوله: -العرش على العرش استوى- هو كونه مستقراً على العرش.

الثالث أن ما قبل هذه الآية وما بعدها مدح كور لبيان كمال قدرة الله تعالى وعناية عظمته في الإلهية وكمال التصرف لأن قوله: -تَكُنْ لَكُمْ إَرْضٌ وَالسَّمَاوَاتُ الْعُلَى- لا شك أن المفهوم منه بيان كمال قدرة

الله تَعَالَى وَكُنَالِ الْهَيْتَةِ وَقَوْلُهُ: لَمْ يَمَأْ فِي الشَّيْءَاتِ وَمَأْ فِي الْأَرْضِ وَمَأْ بَيْنَهُمَا وَمَأْ تَحْتِ الْعَرْشِ - ثَبَاتٌ أَيْضاً لَكُنَالِ مَلِكِهِ وَالْهَيْتَةِ. وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى - كَذَلِكَ وَإِذَا لَزِمَ أَنْ يَكُنْ ذَلِكَ كَلَاماً أَجْنَبِيّاً عَمَّا قَبْلَهُ وَعَمَّا بَعْدَهُ وَذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ قَالَمَا إِذَا حَسَنَاهُ عَلَى كُنَالِ اسْتِيلَاتِهِ عَلَى الْعَرْشِ أَنَّنِي هُوَ اعْظَمُ الْخَلُوقَاتِ فَالْمَوْجُودَاتِ الْمَحْدُودَاتِ كَانَ ذَلِكَ مُوَافِقاً لِمَا قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ. وَلَمَّا بَعْدَهَا فَكَانَ هَذَا الْوُجْهُ أَوَّلِي

الرَّابِعِ أَنْ الْجَالِسَ عَلَى الْعَرْشِ لَا يَدْرِي أَنْ يَكُونَ الْجُزْءُ الْخَاصِلُ مِنْهُ فِي تَحْمِينِ الْعَرْشِ غَيْرِ الْخَاصِلِ مِنْهُ فِي يَسَارِ الْعَرْشِ فَيَلْزَمُ فِي كَوْنِهِ فِي نَفْسِهِ مَوْلَا وَمَرْكَباً وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مُحَالٌ.

الخَامِسُ أَنَّ الْجَالِسَ عَلَى الْعَرْشِ أَنْ قَدَرَ عَلَى الْحَرَكَةِ وَالْإِنْتِقَالِ كَانَ مُحْدِثاً لِأَنْ مَا لَا يَنْفَكُ عَنِ الْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ كَانَ مُحْدِثاً وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْحَرَكَةِ لِأَنْ مَا لَا يَنْفَكُ عَنِ الْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ كَانَ مُحْدِثاً وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْحَرَكَةِ كَانَ الْمَرْبُوطَ بِلِ كَالْمَرْبُوطِ بِأَنْوَءٍ خَالِلاً مِنْهَا فَإِنَّ الزَّمَانَ إِذَا أَرَادَ الْحَرَكَةَ فِي زُرْسِهِ أَوْ حِدَقَتِهِ أَمَكْنَهُ ذَلِكَ. وَكُنَّا الْمَرْبُوطَ وَهُوَ غَيْرُ مُمَكَّنٍ فِي اللَّهِ تَعَالَى.

الْسَّادِسُ أَنَّهُ لَوْ حَصَلَ فِي الْعَرْشِ لَكُنَّ خَاصِلَاتٌ فِي سَائِرِ الْأَحْيَاءِ وَيُزْمَعُ مِنْهُ كَوْنُهُ مُحَالاً لِلْمَقَادِيرِ وَالْعَجَاسَاتِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ كَانَ لَهُ طَرَفٌ وَبِقَائَةٍ وَزَيْلٌ وَنَقْصَانٌ وَكُلُّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مُحَالٌ.

السَّابِعُ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَيَجْعَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ تَمَازِينَةً. فَلَوْ كَانَ الْعَرْشُ مَكَاناً لِمَجُودِهِمْ لَكُنَّتِ الْمَلَايِكَةُ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ حَامِلِينَ إِلَهُ الْعَالَمِ وَطَلَّتْ غَيْرُ مَقْعُولٍ لِأَنَّ الْخَالِقَ هُوَ الَّذِي يَحْفَظُ الْمَخْلُوقَ أَمَّا الْمَخْلُوقُ فَلَا يَحْفَظُ الْخَالِقَ وَلَا يَحْمِلُهُ لَا يُقَالُ هَذَا. إِنَّمَا يَلْزَمُ إِذَا كَانَ إِلَهُهُ مُعْتَمِداً عَلَى الْعَرْشِ مُتَكِّئاً عَلَيْهِ وَنَحْنُ لَا نَقُولُ ذَلِكَ لِأَنَّا نَقُولُ

عَلَى هَذَا التَّفْهِيمِ لَا يَكُونُ لِلَّهِ تَعَالَى مُسْتَقَرًّا عَلَى الْعَرْشِ لِأَنَّهُ  
الْإِسْتَقْرَارُ عَلَى الْقَيْنِ، إِنَّمَا يُمْصَلُ إِذَا كَانَ مُعْتَمِدًا عَلَيْهِ. أَلَا تَرَى أَنَا إِذَا  
وَضَعْنَا جِسْمًا عَلَى الْأَرْضِ قُلْنَا: إِنَّهُ مُسْتَقَرٌّ عَلَى الْأَرْضِ وَلَا نَقُولُ  
الْأَرْضُ مُسْتَقَرَّةٌ عَلَيْهِ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِأَنَّهُ الْقَيْنُ مُعْتَمِدٌ عَلَى الْأَرْضِ  
وَالْأَرْضُ غَيْرُ مُعْتَمِدَةٍ عَلَيْهِ. فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْإِلَهَ مُعْتَمِدًا عَلَى الْعَرْشِ  
فَجَبَّتْ لِي لَا يَكُونُ مُسْتَقَرًّا عَلَى الْعَرْشِ وَعَنِ هَذَا التَّفْهِيمِ يُلْزِمُهُمْ تَرْكُ  
ظَاهِرِ الْآيَةِ. وَجَبَّتْ لِي مَخْرَجُ الْآيَةِ عَنْ كَوْنِهَا حَقًّا.

الْقَائِمِ أَنَّهُ تَعَالَى كَانَ وَلَا عَرْشَ وَلَا مَكَانَ فَلَمَّا خَلَقَ الْخَلْقَ فَيَسْتَحِيلُ أَنْ يُقَالَ  
أَنَّهُ تَعَالَى صَارَ مُسْتَقَرًّا عَلَى الْعَرْشِ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى  
قَالَ: "لَمْ يَسْتَوِ عَلَى الْعَرْشِ" وَكَلِمَةُ لَمْ لِلْعَرَاغِ.

الْقَائِمِ أَنَّ ظَاهِرَ قَوْلِهِ تَعَالَى: "وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَيْلِ الْوَرِيدِ" وَقَوْلُهُ: "وَهُوَ  
مَعَهُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ" وَقَوْلُهُ: "وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ فِي الْأَرْضِ إِلَهُ"  
يُثْبِتُ كَوْنَهُ مُسْتَقَرًّا عَلَى الْعَرْشِ وَلَيْسَ تَأْوِيلُ هَذِهِ الْآيَةِ لِنَفْسِ الْآيَاتِ  
الَّتِي مَسْكُوبَاتُهَا عَلَى ظَاهِرِهَا أُولَى مِنَ الْعَكْسِ.

الْقَائِمِ أَنَّ الدَّلَائِلَ الْعَقْلِيَّةَ الْقَاطِعَةَ الَّتِي قَدِمْنَا ذِكْرَهَا يَبْطُلُ كَوْنُهُ تَعَالَى  
مُخْتَضًا بِقِيَمٍ مِنَ الْمَهَابَاتِ. وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا ظَهَرَ أَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ مِنَ  
الْإِسْتِقْوَاءِ وَالْإِسْتِقْرَارِ فَوَجَبَتْ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ هُوَ الْإِسْتِقْبَالُ وَالْقَبْرُ  
وَنَفَادُ الْقَدَرِ وَجَرِيَانُ أَحْكَامِ الْإِلَهِيَّةِ. وَهَذَا مُسْتَقِيمٌ عَلَى قَانُونِ  
اللُّغَةِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

قَدْ اسْتَوَى بَشَرٌ عَلَى الْعَرْاقِ      مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مَهْرَاقِ  
وَالَّذِي يُقَرَّرُ لِحُكِّ أَنْ إِلَهَ تَعَالَى      إِنَّمَا أَنْزَلَ الْقُرْآنَ بِحَسَبِ عَرَفِ أَهْلِ  
الرِّسَالَةِ وَعَادَتِهِمْ. أَلَا تَرَى أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: "وَهُوَ خَادِعُهُمْ" وَقَالَ: "وَهُوَ  
أَعْوَنَ عَلَيْهِمْ" وَقَالَ: "وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ" وَقَالَ: "لِلَّهِ يَسْتَهْزِئُ  
بِهِمْ" وَالْبَرَاهِئِ الْكُلِّ أَنَّهُ تَعَالَى يِعَامِلُهُمْ مُعَامَلَةَ الْخَادِعِينَ

وَالْمَاكِرِينَ وَالْمُشْفِقِينَ. فَكَذًا هَهُنَا الْمُرَادُ مِنَ الْإِسْتِوَاءِ عَلَى  
الْعَرْشِ التَّقْدِيرُ بِأَمْرِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ وَتُفْصِلُهُ أَنْ الْقِيَامُ أَصْلُهُ  
الْإِنْصَافُ لَمْ يَذْكُرْ بِمَعْنَى الشُّرُوعِ فِي الْأَمْرِ كَمَا يُقَالُ قَامَ بِأَمْرِكَ  
فَإِنْ قِيلَ: هَذَا الشَّأْوِيلُ غَيْرُ جَائِزٍ لَوْجُوهٌ:

الأول أنه الْإِسْتِجْلَاءُ عِبَارَةٌ عَنْ حُصُولِ الْقَلْبَةِ بَعْدَ التَّعْجِزِ وَذَلِكَ فِي حَقِّ اللَّهِ  
تَعَالَى مُحَالٌ

الثاني أَنَّهُ إِنَّمَا يُقَالُ فَلَانِ اسْتَوَى عَلَى كُنَّا إِذَا كَانَ لَهُ مُنَازَعٌ يَنَازِعُهُ فِي  
وَذَلِكَ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى مُحَالٌ

الثالث أَنَّهُ إِنَّمَا يُقَالُ فَلَانِ اسْتَوَى عَلَى كُنَّا إِذَا كَانَ الْمُسْتَوَى عَلَيْهِ مَوْجُودًا  
قَبْلَ ذَلِكَ وَهَذَا فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى مُحَالٌ لِأَنَّ الْعَرْشَ إِنَّمَا حَدَثَ بِتَكْوِينِهِ  
وَتَحْقِيقِهِ.

الرابع أن الْإِسْتِجْلَاءَ هَذَا اسْتَعْنَى حَامِلٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى كُلِّ الْمَخْلُوقَاتِ فَلَا  
يَبْقَى لِتَخْصِصِ الْعَرْشِ بِإِلَازِمٍ كَرَفَائِدَةٍ.

الجواب أن مرادنا بِالْإِسْتِجْلَاءِ الْقُدْرَةَ الثَّامَّةَ الْحَالِيَةَ مِنْ الْمُنَازَعِ وَالْمَعَارِضِ  
وَالْمُدَافِعِ وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ فَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ الْمَضَامِينُ بِأَسْرَافِهَا وَأَمَّا  
تَخْصِصُ الْعَرْشِ بِإِلَازِمٍ كَرَفَائِدَةٍ وَجَهَانٍ:

الأول أَنَّهُ أَعْظَمُ الْمَخْلُوقَاتِ فَخَصَّ بِإِلَازِمٍ كَرَفَائِدَةٍ السَّبَبَ كُنَّا أَنَّهُ خَصَّهُ بِإِلَازِمٍ كَرَفَائِدَةٍ  
فِي قَوْلِهِ: وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. هَذَا الْمَعْنَى.

الثاني قَالَ الشَّيْخُ الْعَزَازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ الْجَمَامِ الْمَوَامِرِ: السَّبَبُ فِي هَذَا  
التَّخْصِصِ هُوَ أَنَّهُ تَعَالَى يَتَصَوَّرُ فِي جَمِيعِ الْعَالَمِ وَيُدِيرُ الْأُمُورَ مِنَ  
السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ بِوَسِطَةِ الْعَرْشِ فَإِنَّهُ تَعَالَى لَا يَحْدُثُ صُورَةٌ فِي  
الْعَالَمِ مِمَّا لَمْ يَحْدُثْ فِي الْعَرْشِ كُنَّا لَا يَحْدُثُ النِّقَاشُ وَالْكَاتِبُ صُورَةٌ  
أَلْبَسَ عَلَى الْبَيْتِاضِ مِمَّا لَمْ يَحْدُثْ فِي الْبَيْتِاضِ بَلْ لَا يَحْدُثُ صُورَةٌ لَهَا،  
فِي الْخَارِجِ مِمَّا لَمْ يَحْدُثْ صُورَتُهُ فِي الْبَيْتِاضِ بِوَسِطَةِ الْقَنْبِ وَالْدَّمَاعِ.

يُدِيرُ الزَّوْجَ أَمْرَ عَالِمِهِ الَّذِي هُوَ يَدِيرُ فَكَلَّا بِوَيْسِلَةِ الْعَرْشِ يَدِيرُ لَهْ  
أَمْرَ كُلِّ الْعَالَمِ.

(اساسِ الشفيع في علم الكلام ص ۱۱۹ تا ۱۲۰ المؤلف: أبو عبد الله محمد بن  
عمر بن الحسن بن الحسين النجاشي الرازي المنقب بفخر الدين الرازي خطيب  
الموعظة (الطوسي ۱۰۶۱ھ) الناشر: مؤسسة المکتب الثقافيه، بيروت۔ المطبعة:  
الأولى ۱۳۱۵ھ)

ترجمہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے عرش کے پرستار بننے کے لیے (اس آیت کے ماوراء)  
چھ آیات قرآنی سے بھی دلیل چڑھے ہیں۔ لیکن ہم کہتے ہیں: ان آیات میں استواء  
نہی عرش کو مختار اربعیٰ عرش کے معنی قرار دینا جائز نہیں ہے۔ اس کی کئی وجوہ ہیں:  
۱ اس آیت: أَلَمْ نَجْعَلْ عَلَى الْعَرْشِ الْمُسْتَوِيَّ. (سورۃ طہ: ۵) (وہ بڑی رحمت  
والاعتراف پہ استواء فرمائے ہوئے ہے) سے پہلے یہ آیت ہے: قَدْ نَزَّلْنَا مُنْجِلًا مِّنَ  
السَّمَاءِ وَابٍ السَّيِّئَاتِ الْعُلَىٰ. (اسے اس آیت کی طرف سے تعبیر و تفسیر کر کے  
نازل کیا جا رہا ہے جس نے زمین اور فوہ نچے اُنچے آسمان پیدا کیے ہیں)۔ ہم نے  
پہلے بیان کر دیا ہے کہ یہ آیت والہ الت کر رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی بھی قسم کے چیز اور  
جہت کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں۔

۲ اس آیت کے بعد یہ آیت ہے:  
لَهُمَا فِي السَّمَاءِ وَابٍ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّمَرِ.  
ترجمہ آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے، اور ان کے درمیان جو کچھ ہے، وہ سب اسی کی  
ملکیت ہے، اور زمین کی تہوں کے نیچے جو کچھ ہے، وہ بھی۔

پس ہم نے یہ بیان کیا ہے کہ آسمان وہ ہے جس میں بلندی اور فوقیت ہوتی ہے۔ ہر چیز  
جو جہت فوق میں ہو اسے آسمان کہتے ہیں۔ جب ایسا ہی ہے تو اللہ تعالیٰ کے اس  
قول: لَهُمَا فِي السَّمَاءِ وَابٍ وَمَا فِي الْأَرْضِ کا متقاضی یہ ہے کہ جو کچھ بھی  
جہت فوق میں ہو، وہ آسمان ہی ہے۔ جب ایسا ہی ہے تو اللہ تعالیٰ کے قول: لَهُمَا فِي  
السَّمَاءِ وَابٍ کا متقاضی یہی ہوا کہ جو کچھ بھی جہت فوق میں ہے، وہ تو اللہ تعالیٰ کی

مذہب میں ہے اور اس کی مکتوب ہیں۔ جس امر اللہ تعالیٰ بہت فوق کے ساتھ ہی نہیں  
ہوں تو اس سے اڑا آئے گا۔ اللہ تعالیٰ کو بھی اپنے آپ نے نہیں مل سکتا ہوں  
کے اور کہہ گا ہے۔ جس میں سے یہ بات ثابت ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
الَّذِينَ هُمْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ سے مائل اور بعد کی آیات میں لکھی گئی ہیں  
تین کہ اللہ تعالیٰ کا اور بہت میں سے کسی بھی بہت میں نہیں ہوں۔ جب یہ بھی ہے  
تو یہ بات مائل ہے کہ الَّذِينَ هُمْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ سے یہ امر الیٰ ہائے  
کہ اللہ تعالیٰ وحش پر استوا کرتا ہے۔

اس آیت سے پہلے اور بعد کی آیات میں اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت اور بہت میں  
اور اس کی عظمت اور کمال تعریف بیان ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
كَذَٰلِكَ يَلْقَىٰ هَٰذَا الْآيَاتِ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَىٰ میں بار بار یہ یہ قسم بیان  
ہوا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت اور کمال عظمت بیان ہو ہے۔ اور  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
وَمَا تَحْتُ الْمَوْتِ میں بھی اللہ تعالیٰ کی عظمت اور کمال قدرت کے کمال بیان ہے  
جب الیٰ میں مضامین ہیں تو اس سے یہ بات الٰہی اور ضروری ہے کہ اس آیت  
الَّذِينَ هُمْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ سے منہم نہیں ہیں۔ اور اس سے یہ بات  
اڑا آئے گی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مائل اور بعد کی آیات سے انہی میں ہے  
یہ بات ہمارے میں ہے۔ جس آیت میں اس آیت سے وحش (جو کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت سے  
بڑی مخلوق ہے) اور اللہ تعالیٰ کے کمال استیلا (جو اہل اسلام کو لیں) اس آیت کا  
معلوم مائل اور بعد آیات کے ساتھ ہی دیکھ لیں اور یہی ان اور یہی ہے

وحش پر جینے دے گا ہے۔ اس سے یہ بات ضروری ہو جاتی ہے کہ اس کا ایک جزو جو اس  
طرف ہے وہ وحش کے بائیں طرف والے حصے کو حاصل نہیں ہے۔ جس میں اس سے  
اڑا ہو کہ وہ ذات مرکب ہو۔ یہ بات اللہ تعالیٰ نے لکھی ہے۔

وہ ذات جو وحش پر جیتی ہوئی ہے اور وہ ذات اور منتقل ہونے پر قادر ہو جو وہ ذات  
ہوئی۔ اس لیے کہ حرکت اور حواس سے اللہ تعالیٰ نے وہ ذات ہی ہوئی ہے۔ اور



ذات حرکت پر قادر ہی نہیں، تو وہ بندھی ہوئی ہوگی۔ بلکہ یہ تو دونوں صورتوں میں بدترین نوعی۔ اس لیے کہ جس وقت وہ سر اور آنکھ میں حرکت کا ارادہ کرے تو وہ اس پر قدرت رکھ سکتی ہے۔ اسی طرح مربوط (بندھا ہوا) ہوتا ہے۔ یہ تو اللہ تعالیٰ کے لیے محال اور ناممکن ہے۔

6 اگر یہ بات عرش پر حاصل ہے تو پھر تو یہ تمام ہی جگہوں میں حاصل ہوگی۔ اس سے یہ بات لازم آئے گی کہ وہ ذات تمام نہایت والی جگہوں میں بھی اسی طرح موجود ہو۔ اگر ایسا نہیں ہے تو اس کے لیے اطراف، انتہاء، زیادت اور نقصان ثابت ہو جائے گا۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کے لیے محال اور ناممکن ہے۔

7 اللہ تعالیٰ کا فرمان: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِنَا وَمِنْحَلُّ عَرْشِكَ لَوْ قَهَّمُ يَوْمَئِذٍ قَتْلًا﴾ (الحاق: ۷۱) (اور فرشتے اس کے کناروں پر ہوں گے، اور تمہارے پروردگار کے عرش کو اس دن آٹھ فرشتے اپنے ٹوپ پر اٹھائے ہوئے ہوں گے)۔ اگر عرش اللہ تعالیٰ کا مکان اور اس کے بیٹھنے کی جگہ ہو، جو فرشتوں کا بھی معبود ہے۔ پھر تو فرشتے، صالحین عرش، تمام جہانوں کے معبود کو اٹھائے ہوئے ہوں گے۔ یہ ایک غیر معقول بات ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ جو تمام جہانوں کا خالق ہے، وہی تمام مخلوق کو قہامے ہوئے ہے۔ مخلوق تو خالق کی حفاظت کر ہی نہیں سکتی اور نہ اس کو اٹھا سکتی ہے۔ ایسی بات کبھی ہی نہیں جا سکتی۔ اس سے تو یہ بات لازم آتی ہے کہ اللہ تو عرش پر بیٹھے ہوئے اور اس پر ٹیک لگائے ہوئے ہے۔ ایسی بات ہم تو نہیں کہتے۔ اس لیے کہ اس صورت میں تو اللہ تعالیٰ عرش پر نہیں ہو سکتے۔ اس لیے کہ جو کسی چیز پر مستقر ہوتا ہے تو وہ اس پر ٹکی لگائے یعنی بیٹھا ہی ہوتا ہے۔ کیا تو اس بات کو نہیں دیکھا کہ جب ہم زمین پر اپنے جسم کو رکھتے ہیں تو ہم کہتے ہیں: وہ زمین پر مستقر ہے۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ زمین اس پر مستقر ہے۔ یہ اس لیے ہے کہ وہ چیز زمین پر قرار پکڑے ہوئے ہے نہ زمین اس پر قرار پکڑے ہوئے ہے۔ پس اگر اللہ عرش پر قرار پکڑے ہوئے نہیں ہے تو عرش بھی اس پر قرار پکڑے ہوئے نہیں ہے۔ پس اس صورت میں آیت کے ظاہری معنی کو ترک کرنا لازم ہے۔ لہذا یہ آیت دلیل نہیں بن سکتی۔

8 اہل تعالیٰ اس وقت موجود تھا، جب کہ عرش پر نہ زمان و مکان تھا۔ جس جب اہل تعالیٰ سے تعلق پیدا کیا تو آپ یہ خیال ہے کہ یہ بات کہی جائے کہ اہل تعالیٰ عرش پر مقیم ہوئے۔ بعد اس کے کہ وہ نہیں تھا۔ اس لیے اہل تعالیٰ نے فرمایا ہے: **لَقَدْ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ** (۱۰۰: ۵۲) (پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا)۔ اس آیت میں **لَقَدْ** تشریحی کے لیے ہے۔

9 اہل تعالیٰ کے زمانہ میں: **وَتَحْنُ اَقْرَبُ اِلَیْهِمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیْدِ** (ق: ۱۶) (اور ہم اس کی شدت سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں)، **وَهُوَ مَعَكُمْ اَمَّا مَا كُنْتُمْ (الحدید: ۴)** (وہ اللہ تمہارے ہی ساتھ ہے جہاں تمہیں بھی تم ہو) اور **وَهُوَ الَّذِیْ فِی السَّمٰوٰتِ اِلٰہُ وَاِلٰہُ الْاَرْضِ اِلٰہُ وَهُوَ الْحَکِیْمُ الْعَلِیْمُ** (انزول: ۸۶) (وہی (اللہ تعالیٰ) ہے جو آسمان میں بھی مقیم ہے اور زمین میں مقیم) اور وہی ہے جو موت کا بھی۔ لگے ہے اہم کا بھی مالک۔ ان باتوں کا ظاہر اس بات کی نفی کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستقر ہوں۔ اس آیت میں ۳ میں کہہ ان بات کی نفی کرتے ہیں جن کے خلاف یہی معنی کو اختیار کر کے ان لوگوں نے دلیل پکڑی ہے۔ اور وہ اس کے خلاف ہے۔

10 قاضی اور یحییٰ واصل علیہ جن کا ذکر ہم نے اس سے پہلے کر دیا ہے، وہ اس کا باطل کرنے کے لیے کافی ہیں کہ اللہ تعالیٰ جہات میں۔ اسے کسی بھی جہت کے ساتھ مختص نہیں۔ جب یہ بات ثابت ہوئی کہ اس سے یہ بات ظاہر ہوئی ہے کہ یہاں استواء سے مراد اختراع نہیں ہے۔ جس سے بات لازم و ضروری بنتی ہے کہ یہاں استواء سے مراد استقامت، ثبات، قدرت باری تعالیٰ ہے نہ کہ اور احکام الہی کا جاری ہونا اور یہ بات اہل حق کے قانون کے لحاظ سے مستقیم اور صحیح ہے یہی مادہ شائع کرنے کا ہے:

قَدْ اسْتَوٰی بِشْرِ عَلٰی الْعَرْشِ مِنْ غَیْرِ سَمِیْلٍ وَدَمِ مَہْرَاقِ

بشر نے عرش پر بغیر سہارا دہنے اور خون بہانے قلب حاصل کر لیا۔

یہ بات طے شدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قرآن و اہل زبان یعنی اہل عرب کے عرف اور طریقت کے معنی میں رہا ہے۔ لہذا تو اس بات کو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

1 **إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ** (النور: ۶۴)  
ترجمہ یہ منافق اللہ تعالیٰ کے ساتھ دھوکا بازی کرتے ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں دھوکے میں ڈال رکھا ہے۔

2 **وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ** (الروم: ۲۰)  
ترجمہ وہی (اللہ) ہے جو مخلوق کی ابتدا کرتا ہے، پھر اسے دوبارہ پیدا کرے گا، اور یہ کام اس (اللہ تعالیٰ) کے لیے زیادہ آسان ہے۔

3 **وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ** (آل عمران: ۵۴)  
ترجمہ اور ان کافروں نے (میں کی مایہ سلاط کے خلاف) خفیہ تدبیر کی، اور اللہ تعالیٰ نے بھی خفیہ تدبیر کی۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بہتر تدبیر کرنے والا ہے۔

4 **اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُنُّهُمْ فِي طَلْعِهَا بِهِمْ يُعَزُّوْنَ** (الزمر: ۱۵)  
ترجمہ اللہ تعالیٰ ان سے مذاق (کا مودعہ) کرتا ہے اور انہیں ایسی قوتیں دیتے ہے کہ وہ اپنی سرکشی میں پھنسنے لگیں۔

ان تمام آیات کی مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ معاملہ دھوکہ دینے والوں کا ہر کر کے دھوکوں اور ستروں اور کرنے والوں کا کیا ہے۔ ان حیرت انگیز باتوں کی ابتو علیٰ اعتراض سے ملک اور بادشاہی کی تدبیر مرد ہے۔ ان کی نظیر یہ ہے کہ اس کے قیام کی اصل کو نہ ف کر رہے۔ پھر ان کو مرد و خمد کو جاری کرنا مراد ہے۔ جیسا کہ کہا جا رہا ہے۔

اعترافات: مگر ان کی وجہ سے جو انہیں ہے:

1 استیفاء کا حق تو ان کے بعد ملے گا سمبول دیتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔  
2 یہ کہا جاتا ہے: فلاں شخص نے اس پر استیفاء کیا جب اس نے اس پر لڑ بھڑ کر لیا۔  
3 اس کی ہو۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔

یہ کہا جاتا ہے: فلاں شخص نے اس پر غلبہ حاصل کر لیا جب اس پر پہنچا کسی اور کا غلبہ ہو۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی اپنی صفات میں خود کو تخلیق سے اس کو پیدا کیا ہے۔

4 استیلا کا یہ معنی تو اس مخلوقات کی نسبت سے حاصل ہے۔ لہذا انھیں عرش کے نام سے کیا کہلوا؟

جواب یہاں استیلا سے مراد قدرت نامہ ہے جو تبارخ و قہر عرش اور مدافعت سے خالی ہے۔ اس طرح یہ اعتراضات خود بخود دفع ہو جاتے ہیں۔ اسی پر یہاں تفسیر میں عرش کے پہلوں میں دو وجوہ تین:

1 عرش اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی مخلوق ہے۔ اس وجہ سے اس کی زبان تفہیم عرش کی تھی ہے، جیسا کہ اندر احاطے کی معنی کے ہے اس آیت میں اس وجہ ان کر کے لیے تفہیم کیا ہے:

"وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ" (اعرافہ: ۱۳۵)

ترجمہ اور وہی عرشِ عظیم کا مالک ہے۔

2 حضرت ابراہیم خاں نے اپنی کتاب "الایام اعموام" میں فرمایا ہے:

"عرش و تختیں کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تابعیہ لہ میں تصرف فرماتے ہیں رافعہ تعالیٰ "ہاں" سے لے کر زمین تک ہر چیز میں بوالہ عرش تصرف فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ یہاں میں کوئی صورت پیدا نہیں فرماتے جب تک اس کو عرش میں پیدا نہ فرما میں۔ جیسا کہ تلاش کوئی صورت پیدا نہیں کر سکتا۔ لہذا جب اس وقت تک کوئی صورت پیدائش پر نہیں فرماتا جب تک وہ اس کی صورت دیکھ میں پیدا نہ کر لے۔ بلکہ غارت میں کوئی صورت پیدا نہیں ہوگی جب تک اس کی صورت دل کے واسطے سے دماغ میں پیدا نہ ہو جائے۔ وہ دماغ اس جہان کی اس امر کی عقل کی تدبیر کرتا ہے جس کی او یہاں تدبیر کرتا ہے۔ پس اسی صورت اللہ توں بھی تو ہم عام کے کاموں کی بوالہ عرش تدبیر کرتا ہے۔"

# 14 ابو منصور فخر الدین عبد الرحمن بن محمد المعروف بابن

## عساکر (المتوفی ۶۲۰ھ) کے عقائد

حضرت شیخ ابو منصور فخر الدین عبد الرحمن بن محمد المعروف بابن عساکر (المتوفی ۶۲۰ھ) فرماتے ہیں:

وَمَنْ نَرَى أَنْ نَسُوقَ هَذِهِ الْعَقِيدَةَ الْمُرَشَّدَةَ وَهِيَ:  
إِغْلَمُ ارْشِدَانَهُ وَإِلَهِكَ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ أَنْ يَعْلَمَ: أَنَّ لِقَاءَهُ  
عَزَّ وَجَلَّ وَاحِدٌ فِي مَلَكِهِ. خَلَقَ الْعَالَمَ بِأَسْرِهِ الْعُلُوفِ وَالسُّفَى  
وَالْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ وَالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ  
كَمَجْمِيعِ الْخَلَائِقِ مَقْهُورُونَ بِقُدْرَتِهِ. لَا تَتَحَرَّاتُ خُرْقَةً إِلَّا بِإِذْنِهِ. لَيْسَ  
مَعَهُ مُدِيرٌ فِي الْخَلْقِ. وَلَا شَرِيكَ فِي الْمُلْكِ.

عَنْ قَبِيَوْمٍ

لَا تَأْخُذُ سَنَةً وَلَا نَوْمَ

عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ

لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُحْرِ وَالتَّيْحَرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي

طَنَابِتِ الْأَرْضِ وَلَا رُضْبٍ وَلَا يَلِيسُ إِلَّا فِي كِتَابِ مُبِينٍ

أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا

وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عِنْدًا

فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ

قَادِرٌ عَلَى مَا يَشَاءُ. لَهُ الْمُلْكُ وَالْغَنَاءُ. وَنَهَ الْعِزُّ وَالْبَقَاءُ. وَلَهُ

الْحُكْمُ وَالْقَضَاءُ. وَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى. لَا دَافِعَ لَهَا قُضِيَ. وَلَا مَانِعَ

لَهَا أَعْنَى. يَفْعَلُ فِي مَلِكِهِ مَا يُرِيدُ. وَيَحْكُمُ فِي خَلْقِهِ بِمَا يَشَاءُ. لَا

يَرْجُو ثَوَابًا. وَلَا يَخَافُ عِقَابًا. لَيْسَ عَلَيْهِ حِسٌّ. وَلَا عَلَيْهِ حَكْمٌ.  
وَكُلُّ نِعْمَةٍ مِنْهُ لَفُضْلٌ. وَكُلُّ نِقْمَةٍ مِنْهُ عَذَابٌ.

لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْأَلُونَ

مَوْجُودٌ قَبْلَ الْخَلْقِ. لَيْسَ لَهُ قَبْلُ وَلَا بَعْدُ. وَلَا فَوْقُ وَلَا تَحْتَ. وَلَا  
يَمِيزُ وَلَا شِمَالٌ. وَلَا أَمَامَ وَلَا خَلْفَ. وَلَا كُلٌّ وَلَا بَعْضٌ. وَلَا يُقَالُ  
مَتَى كَانَ وَلَا أَنَّى كَانَ وَلَا كَيْفَ كَانَ. وَلَا مَكَانٌ. كَوْنُ الْأَكْوَانِ.  
وَذِكْرُ الزَّمَانِ. لَا يَتَقَيَّدُ بِالزَّمَانِ. وَلَا يَتَعَصَّصُ بِالْمَكَانِ. وَلَا يَشْغَلُهُ  
شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ. وَلَا يَلْحَقُهُ وَهْمٌ. وَلَا يَكْتَنِفُهُ عَقْلٌ. وَلَا يَتَعَصَّصُ  
بِالذَّهْنِ. وَلَا يَتَمَثَّلُ فِي النَّفْسِ. وَلَا يَقْصُورُ فِي الْوَهْمِ. وَلَا يَتَكَيَّفُ  
فِي الْعَقْلِ. لَا تَلْحَقُهُ الْأَوْهَامُ وَالْأَفْكَارُ.

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ. وَهُوَ الشَّيْخُ الْبَصِيرُ.

هَذَا آخِرُ الْعَقِيدَةِ وَلَيْسَ فِيهَا مَا يُذَكَّرُ سُبْحًا.

(طبقات الشافعية الكبرى ج ۸ ص ۱۸۵، ۱۸۶۔ فی ترجمہ رقم ۱۷۰۰: عید  
الفرح بن محمد بن الحسن بن ہبہ اللہ ابن عبد اللہ بن الحسن المذنبی۔  
الشیخ الإمام الکبیر أبو منصور لُحمر المذنب ابن عساکر حنفی۔ المؤلف: حاج  
الدین عبد الوہاب بن تقی الدین المسبکی حنفی (الترجمہ رقم ۱۷۰۰)۔ المحقق:  
د۔ محمود محمد الطنحانی، د۔ عبد الفتاح محمد الحلوی۔ الناشر: ہجر للطباعة  
والنشر والوزیع۔ الطبعة: الثالثة، ۱۴۱۳ھ)

ہم یہاں مز سب سمجھتے ہیں کہ اس درست اور صحیح عقیدہ کو یہاں بیان کر دیں۔ وہ یہ  
ہے: جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو اور اس کی توفیق عطا فرمائیں کہ ہر  
مختلف انسان پر یہ بات واجب ہے کہ وہ کسی وجہ البصیرت یا ایمان رکھے:

1 اللہ تعالیٰ اس کائنات کا اکیلا ہی مالک ہے۔

2 اللہ تعالیٰ ہی نے اس عالم کو کسلی طور پر پیدا کیا ہے، چاہے وہ عالم حوی ہو، سفلی ہو،  
عرش ہو، کبری ہو، آسمان ہو، زمین ہوں، جو مخلوقات ان دونوں کے اندر ہو یا ان

دونوں کے درمیان ہو۔

3 ساری مخلوقات اس کی قدرت کے تحت مجبور و مقہور ہیں۔

4 اس کے علم کے بغیر ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا۔

5 نظام کائنات چلانے کے لیے اس کے ساتھ کوئی بھی مدد نہیں ہے۔

6 اس کی بادشاہی میں کوئی بھی شریک نہیں ہے۔

8 الْحَيُّ الْقَيُّومُ (البقرہ: ۲۵۵)

ترجمہ وہ خدا زندہ ہے، جو پوری کائنات کو سنبھالے ہوئے ہے۔

9 لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ (البقرہ: ۲۵۵)

ترجمہ اس کو نہ کبھی اونگھ لگتی ہے، نہ نیند

10 هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ. عَالِمُ الْغَيْبِ وَالْفَهَّادُ. هُوَ الرَّحْمَنُ

الرَّحِيمُ (الحشر: ۲۲)

ترجمہ وہ اللہ وہی ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ وہ چھپی اور کھلی ہر بات کو جاننے والا

ہے۔ وہ حق ہے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

11 إِنْ أَلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَا تَعْلَمُ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (آل عمران: ۵)

ترجمہ تعین رکھو کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز چھپ نہیں سکتی، نہ زمین میں، نہ آسمان میں۔

12 وَبَعْدَ مَا نَحْنُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ. وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ.

وَمَا تَسْطِطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظَلْمٍ الْأَرْضِ وَلَا

رَظْظٍ وَلَا يُلْهِسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (الانعام: ۵۹)

ترجمہ اور اسی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں جنہیں اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اور مستند اور

حکلی میں جو کچھ ہے، وہ اس سے واقف ہے۔ کسی درخت کا کوئی پتہ نہیں گرتا جس کا

اسے علم نہ ہو، اور زمین کی اندھیریوں میں کوئی دانہ یا کوئی خشک یا تر چیز ایسی نہیں ہے

جو ایک کھلی کتاب میں درج نہ ہو۔

13 وَأَنَّ لِلَّهِ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا (الطہ: ۱۲)

ترجمہ اور اللہ تعالیٰ کے علم نے ہر چیز کا احاطہ کیا ہوا ہے۔

14 وَأَخَاطِبُهُمْ بِالْأَنْبِيَاءِ وَأَخْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا (الن: ۲۸)

ترجمہ اور وہ ان سے سارے حالات کا احاطہ کیے ہوئے ہے، اور اس نے ہر چیز کی پوری طرح گنتی کر رکھی ہے۔

15 فَتَعَالَىٰ لُبَ الْبُتْدِ (البز: ۱۶)

ترجمہ دو جو پتھر ارا دو کرتا ہے مگر گزرتا ہے۔

16 وَجَوْجًا هَے، كَرْنِ كِي قَدْرَت رَكْشَا هَے۔

17 اِی كَے لَے بَا دِشَا سِی اُور مَن هَے۔

18 اِی كَے لَے عِزَت اُور بَقَا هَے۔

19 اِی كَے لَے كَلُوسَت اُور قَضَا اُور قَدْر هَے۔

20 اِی كَے لَے اِجْمَعِ اُور مَدَام هَے۔

21 اِس كَے فِیْلَے كُو كُوئی بِنَا اُور مَن اِی سَكَا۔

22 وَجَمِی كُو عَطَا كَر مَآپْ هَے كُوئی رَوُكْ نَہِی سَكَا۔

23 اِی بَا دِشَا سِی مِی جَوَا دَا كَر مَآپْ هَے اِی كُو پُورَا كَر مَآپْ۔

24 اِی كَلُوقْ مِی جَوَا هَے، وَ دَا كَر مَآپْ۔

25 اِس كُو جَرِوَا اِی كُوئی چَاہَت نَہِی هَے۔

26 اِس كُو عَطَا كَا كُوئی عَطَا نَہِی هَے۔

27 اِس پَر كِی كَا كُوئی حَق نَہِی هَے۔

28 اِس پَر كِی كَا كُوئی حَق نَہِی چَل سَكَا۔

29 ہر نَعُوت اِس كَے فَضْل اِی سَے هَے۔

30 ہر مَحِیَّت اِس كَے عَدَل سَے هَے۔

31 لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (النبا: ۲۳)

ترجمہ وہ جو کچھ کرتا ہے، اس کا کسی کو جواب دہ نہیں ہے، اور ان سب کو جواب دہی کرنی ہوتی۔

32 اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کی پیدائش سے پہلے بھی مہم جو تھا۔



- 33 اللہ تعالیٰ کے لیے پہلے، اور بعد، فوق، اور تحت، دائیں اور بائیں، آگے اور پیچھے، کل (تمام) اور بعض (اجزاء) کا کوئی تصور نہیں ہے۔
- 34 اللہ تعالیٰ کے لیے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کب سے ہے؟ کہاں ہے؟ کیسے ہے؟
- 35 اللہ تعالیٰ موجود تھا جب کوئی مکان بھی نہیں تھا۔
- 36 اللہ تعالیٰ نے تمام عالم کو پیدا کیا۔
- 37 زمانے کی تحدید کا انتظام کیا۔
- 38 اللہ تعالیٰ پر زمانہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا اور نہ مکان کی تخصیص اس کی جاسکتی ہے۔
- 39 اس کو ایک کام سے مشغول دوسرے کام سے نہیں روک سکتی۔
- 40 اس کو ہم پریشانی لاحق نہیں ہو سکتی۔
- 41 عقل اس کی سب کو نہیں پا سکتی۔
- 42 ذہن اس کی تفہیم نہیں کر سکتا۔
- 43 کوئی شخص بھی اس کی تشبیل و بیان نہیں کر سکتا۔
- 44 وہم و خیال اس کے تصور کو بھی نہیں پکٹی سکتا۔
- 45 عقل اس کی کیفیت کو معلوم نہیں کر سکتی۔
- 46 اوبام و افکار اس کو لاحق نہیں ہو سکتے۔
- 47 لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (شوری: ۱۱)
- 48 کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے، اور وہی ہے جو ہر بات سنا، سب کچھ دیکھتے ہے۔
- 48 یہی وہ آخری حقیقہ ہے جس کا اہل سنت و جماعت کا کوئی بھی فرد انکار نہیں کر سکتا۔

## 15 شیخ شہاب الدین احمد بن جمیل حلبی (الوفی ۷۳۳ھ)

### کے عقائد

حضرت شیخ احمد بن یحییٰ بن اسماعیل "الشیخ شہاب الدین ابن جمیل الکلابی الحلبی الأصل" (متوفی ۷۳۳ھ) بہت بڑے عالم دین اور مشہور مسالم تھے۔ امام ابن جمیل، امام ابن تیمیہ کے ہم عصر اور ہم وطن ہیں۔ وہ ابن کی حرکات و سکنات سے خوب واقف تھے۔ انہوں نے جو وہ ابن تیمیہ کے خیالات کا خوب رد کیا ہے۔ ابن کی ایک تعریف امام ابن تیمیہ کے رد میں مکی جہت سے بارے میں ہے۔ اس کا نام: الحقائق الجدیدة فی الرد علی ابن تیمیہ فیما أوردہ فی الفتوی المحمودیۃ ہے جو دائرہ السنن الدوسقی حشر و عدل کی تحقیق اور تصدیق سے ۷۹۸ھ میں مصر سے شائع ہوئی ہے۔ امام تاج الدین عبد الوہاب بن تقی الدین السبکی (متوفی ۷۹۷ھ) نے بھی اس کو تمام مکمل لطائف شافعیہ، ائمہ بنی میں بھی امام ابن جمیل کے حالات میں بھی بیان کیا ہے۔ یہ کتاب علمائے کرام سے یہ ایک نعمت سے کہیں نہیں ہے۔

(تسلیل کے لیے دیکھئے: طلاقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۱، ص ۱۰۲، المؤلف: تاج الدین عبد الوہاب بن تقی الدین السبکی (الوفی ۷۹۷ھ) المحقق: د۔ محمود محمد الطحطاوی د۔ عبد الفتاح محمد الحلو۔ الناشر: ہجر للطباعة والنشر والتوزیع۔ الطبعة: الثانیہ ۱۳۱۳ھ)

عمر قریب کے محقق اور محقق امام شیخ زاہد کلوزی نے اپنی کتاب "حاشیہ السیف الصغیر" میں اس کتاب کی تفصیلات اور اہمیت کو خوب نمایاں کیا ہے اور کہہ رہے ہیں کہ یہ کتاب ابن کی حقیقت سے کہیں دوسرے کے پانی سے کھینچا جائے۔

(حاشیہ السیف الصغیر، العقیدۃ و علم الکلام ص ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸،

روشن تھا کہ اردو ترجمہ: ”الْمُتَّقِينَ الْجَمْعُ فِي الرِّدِّ عَلَى ابْنِ تَيْمِيَّةٍ فِي مَا أَوْزَعَهُ فِي الْقَتْلِ الْمُتَحَوِّلِ“۔ مصنف: علامہ ابن جہل (المتوفی ۷۳۳ھ)۔ مترجم: مولانا ابو حفص اعجاز احمد اشرفی طحطاؤد۔ الناشر: دار النہیم، اردو بازار، لاہور۔

اس کتاب کے کچھ اقتباسات یہاں درج کیے جاتے ہیں۔

ہم اہل السنۃ والجماعت اس بارے میں یہی کہتے ہیں:

1

”ہمارا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم اور ازلی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کسی بھی چیز کے مشابہ نہیں ہیں اور نہ ہی کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے مشابہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی جہت اور مکان نہیں ہے۔ نہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر وقت اور زمانہ کا گزر ہو سکتا ہے۔ اور نہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ کہاں اور کیسے ہے؟ اللہ تعالیٰ کی رویت ہوگی مگر دوسارے سے اور بالمتقابل نہیں ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اس وقت بھی تھی جب مکان و زمانہ نہیں تھے۔ اللہ تعالیٰ ہی نے مکان اور زمانہ کو پیدا کیا۔ اللہ تعالیٰ اب بھی اسی شان سے ہے جیسا کہ وہ پہلے تھا۔“

تشریح

کسی چیز کو دیکھنے کے لیے یہ شرطیں ہیں۔ وہ چیز دیکھنے والے کی جہت میں ہو اور اس کے مقابل اور محاذی ہو۔ دونوں کے درمیان مسافت مقررہ ہو، نہ نہایت قریب، نہ نہایت بعید۔ مطلب یہ ہے کہ قیامت کے روز دیدار الہی میں مقابلہ و مواجد اور قرب و بعد نہ ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ جہت و مقابلہ و مسافت سے منزہ ہے۔ غرض! اہل ایمان آج خدا تعالیٰ کو بے کیف و بے چگون مانتے ہیں۔ کل قیامت کو اسے بے کیف دیکھیں گے۔

(روشن تھا کہ اردو ترجمہ: ”الْمُتَّقِينَ الْجَمْعُ فِي الرِّدِّ عَلَى ابْنِ تَيْمِيَّةٍ فِي مَا أَوْزَعَهُ فِي الْقَتْلِ الْمُتَحَوِّلِ“۔ مصنف: علامہ ابن جہل (متوفی ۷۳۳ھ)۔

2

”آیاتہ صفات اور احادیثہ صفات کو جو شخص بھی سمجھے، اس کا فریضہ: (۱) تقدیس و تزیین باری تعالیٰ کا عقیدہ رکھنا، (۲) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اکرم ﷺ کے دین کو ماننا، (۳) اس معنی کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی مراد

ہے تصدیق کرنا، (۴) اپنی عاجزی کا اعتراف کرنا، (۵) حکمتِ ربانہ، (۶) قرآن و حدیث کے الفاظ و معانی میں تعریف کرنے سے ترش کرنا، (۷) اسطاعتِ بارِی تعالیٰ کے بارے میں شکریہ سے اپنے آپ کو بچانا، اور (۸) یہ اعتقاد رکھنا کہ یوں ہی چلتی ہے وہ عالمِ تعالیٰ اور میں نے اس میں کوئی چیز سے غلط نہیں ہے۔

(روشن چٹائی پر درودِ تبرک: تَحْفَافُی الْجِلْدَیْ فِی الرِّقَّةِ عَلَی الْبَیْتِ تَسْبِیْحُی مَا أَوْزَدَهُ فِی الْفَقْوِی الْحَبِیْرَةِ - صنف: مولانا محمد علی صاحب دہلوی ص ۵۶)

3 حضرت درودِ تعالیٰ کے متعلق آیات و روایات مثلاً اے پروردگار میں تیرے سامنے ہوں۔

1 تقدیس

2 ایمان و تصدیق

3 عاجزی کا اعتراف

4 حکمتِ ربانہ، آیات و روایات میں تعریف و ادا الفاظ میں تعریف سے بچنا، ان نحو میں غور کرنا، اپنے آپ کو یاد رکھنا

5 یہ اعتقاد رکھنا کہ یوں ہی چلتی ہے، یہ کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور کچھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے غلطی نہ ہو۔

اب ہم ان اظہار میں غلطی کا شک و گمان کر رہے ہیں۔ جس میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ان کو بیان کرتا ہوں۔

1 تقدیس

دہلی تقدیس تو یہ ہے کہ یہ عقائد رکھنا کہ جو آیات اور حدیث کا وہی معنی سمجھ رہے ہو اللہ تعالیٰ کی جلالتِ شان کے لائق ہے۔ ان کی مثال یہ ہے کہ اب وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث سننے والا چٹک اللہ تعالیٰ جبروت سے سب سے زیادہ پروردگار ہے۔

توں (نازل ہوا) کا اطلاق مافی السماوات و فی الارض کا ہوتا ہے۔ اور جسم کا اونچائی

جگہ سے کبھی جاہلیت میں رہا ہے۔ نزول کا معنی ہوا: پہلے جسم کا پٹنی جگہ سے کبھی جگہ منتقل ہونا۔

نزول کا اطلاق ایک دور کے معنی پر بھی ہوتا ہے، جس میں منتقل ہونے اور جسم کی حرکت کی اختیارات نہیں ہوتی تھے۔ صریحاً کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

وَأَنزَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مِنَ الْأَنْبَاءِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (النمل: ۱۰)

ترجمہ: اور تمہارے لیے وہ باتوں میں سے تمہیں ہدایت کے لیے بھیج دیا ہے۔

حالانکہ مذکورہ کتب سماویں سے نازل نہیں ہوتے، بلکہ وہ اس مخلوق ہے جو یہ بتا رہا ہے کہ میں پیدا ہوئی ہے۔۔۔ جس کی بات ہے کہ نزول کا معنی یہاں جسم کی حرکت کے علاوہ ہے۔

اسی معنی میں حضرت مسیح موعیؑ کا یہ قول بھی ہے:

”میں مسیح موعیؑ تھا، انہوں نے لوگ پر سے ابرہہ نہیں اُتھتے تھے، تاہم میں نیچے اترا، پھر میں نیچے اترا، پھر اور میں نیچے اترا۔“

یہاں افعال سے مراد بندہ کی حقیقی صورت کی طرف اترنا نہیں ہے۔ پس اس حدیث کو غلط فہمی سے لے کر اس بات کی تحقیق کر لی، مگر یہ ہے کہ اس حدیث میں پہلے معنی کے علاوہ سے اللہ تعالیٰ کے حق میں ہمارے سر ہونے کا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ہمارا احاطہ حقیقی ہونا ممکن ہے۔

مزید یہ حق نزول کا معنی ہمارے افعال کے کوئی اور مجتہد ہی نہیں تو یقیناً یہ حق ہونے کا آسمان سے نزول کا معنی بھی نہیں لکھتا ہے۔ اور جو آسمان سے ہونے کے ترانے کے معنی کو مجتہد سے ماخوذ ہے، تو یقیناً اللہ تعالیٰ کے آسمان سے نازل ہونے کے معنی مجتہد سے بھی ماخوذ ہے۔ اس بات کو یاد رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی شان تقدس کے یہی معنی اقل ہے۔ حضرت مسیح موعیؑ کے بارے میں اس طرح کے دعوے اور شہادتیں ہیں۔

یٰٰسَیٰ عِزُّیُّ الْعَلَوِیُّ۔ جو قرآن وحدیث میں وارد ہے۔ تو یہ بات بات ٹکی پر ہے کہ ”یٰٰسَیٰ الْعَلَوِیُّ“ (اوپر) کے بھی معنی جسمیت کے لگنا سے سوچنا نہ ضرور ہوتے ہیں۔

اور کبھی مرتبہ کے لحاظ سے جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے۔ لہذا یہ بات جان مٹی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہم کو اطلاقِ محال ہے۔ اس لفظ کے دو معنی مراد ہوں گے جو اس کی شانِ اقدس کے لائق ہوں۔

## 2 ایمان اور تصدیق

ایمان اور تصدیق یہ ہے کہ اس بات کو جان لے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی صفات بیان کرنے میں صادق اور امین ہیں، جو کچھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے، وہ بیشک حق اور سچ ہے، اس معنی کے ساتھ جس کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا ہے، اور اسی انداز سے جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے، اگرچہ وہ ممکن اس کی حقیقت سے واقف نہ ہو۔ اور شیطان اس کو پاگل نہ بنا دے، تو وہ یوں ہی نہ کہنے لگ پڑے: میں اس برجلی معاملے کی کیسے تصدیق کروں جس کی حقیقت میں نہیں جانتا؟ بلکہ مؤمن شیطان کو رسوا کر دے، اور وہ یوں کہے: جیسے جب کوئی مجھے صادق اور امین خبر دے کہ مکان میں دیوان ہے۔ تو میں نے اس کے وجود کا ادراک کر لیا ہے، اگرچہ میں اس کی کیفیت اور حقیقت نہیں جانتا۔ اسی طرح صفاتِ باری تعالیٰ کے بارے میں عقیدہ رکھنا چاہیے۔ پھر اس بات کو بھی جان لے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”اے خدا میں تیری ثناء نہیں بیان کر رہی نہیں سکتا جیسی تو نے خود اپنی ثناء بیان کی ہے۔“

پوری حدیث یوں ہے:

محبوبہ

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ عَمَّانَ، عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: فَقَدِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَّاشِ، فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهِيَ مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ تَعْطِطِكَ.

وَمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَفْتَنِيكَ عَلَى نَفْسِكَ.

(مسلم: کتاب السنن، باب ما یقول فی المروء، الحدیث نمبر ۵۹۹۴) ترجمہ: (اور میرا باری تعالیٰ سے)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں: ایک رات میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ مبارک کو اس پر نہ پایا تو میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کرنے لگی۔ تو میرے ہاتھ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں کے تھوڑے پر گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پاؤں تھوڑے کی حالت میں کہنے لگے: اے اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جان بوجھ کر جاننے والے تھے۔ اے اللہ! میں تیری بارگاہِ ظلی سے تیری رضا کی بناء میں آتا ہوں، اور تیرے شکر سے تیری معافی کی بناء میں آتا ہوں۔ میں تجھ سے تیری بارگاہِ طلبہ و رتبوں سے جس تیری بے قرینہ گری میں سنا سب کچھ کو تو نے خود اپنی تعریف بیان کرانی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

أَتَعْجَبُ عَنِ كَذَلِكَ الْكُذَّاءِ إِذْ ذَكَرْتُ.

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی بات کے سوا کچھ کہنے سے برا سمجھنا ہی صحیح معنی میں ادا ہے۔

### 3 اعترافِ عجز

ما ازای کا اعتراف کرنا ہے۔ یعنی یہ جہاں شخص پہ وہاب ہے جو ان دونوں کی حقیقت سے واقف نہ ہو کہ وہ حق کا اعتراف کرے۔ انہوں نے معرفت کا دعویٰ کر لیا تو اس نے کھٹک سے کام لیا اور اپنے آپ کو مشقت میں ڈال دیا۔ یہ جاننے والا اگر کچھ جان بھی لے لکھر اس سے ایسا قصورِ شیعہ و سنی رہے گا۔

### 4 سکوت کرنا

سکوت کرنا عموماً یہ تو وہ جب ہے، اس لیے کہ سوال کرنا قَدْ لَا یُطِیْقُ (جس کی طاقت نہیں ہے) سے قرض کرنا ہے۔ پھر اگر وہ کہیں جائے سے سوال کرے گا تو وہ اس کی حیرت ہی زیادہ کرے گا۔ اگر وہ کسی عام سے دل کرے گا تو وہ ہمیں

سمجھا نہیں سکے گا، بیساکہ بالغ کسی نابالغ لڑکے کو جماع کی لذت سمجھائی نہیں سکتا۔ اسی طرح اس کو گھر نے مصالح اور تدبیر کی تعلیم نہیں دے سکتا، بلکہ اس کو یہ مصلحت کی باتیں سن کر کتاب سے فارغ ہونے کے بعد ہی سمجھائے گا۔

یہ علوم میں جب کوئی آدمی ان مسائل کے بارے میں سوال کرتے تو اس کو چھڑک اور فٹ دیا جائے گا۔ اور اس سے کہا جائے گا: یہ تیری طلب کا معاملہ نہیں ہے، ہذا تو دین میں راہِ راست پر قائم رہو۔ حضرت امام مالکؒ نے اس طرح کے سوال کرنے والے کو اپنی مجلس سے نکال دینے کا حکم دیا تھا۔ تو اس وقت فرمایا تھا: میں تو تجھے برا آدمی ہی خیال کرتا ہوں، اور اس شخص کی بات سن کر حضرت امام مالکؒ پسینہ پسینہ ہو گئے تھے۔

حضرت عمرؓ بھی بریں شخص کے ساتھ جو آیات تلاوت کراتے تھے، ان میں سوال کرتا تھا، اسی طرح کا معاملہ کرتے تھے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مبارک ہے: ”تم سے پہلے لوگ کثرتِ سوال کی وجہ سے پاک کر دیئے گئے۔“  
تقدیر کے بارے میں زبانِ بند رکھنے کا حکم وارد ہوا ہے، تو پھر صفاتِ باری تعالیٰ کے بارے میں کیوں نہیں؟

## 5 اسماک

آیاتِ احادیث میں تصرف سے روک لیا۔ وہ یہ ہے کہ مومن ہی بات کہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اس میں کبھی قسم تصرفِ ذات کرے، چاہے وہ تنسیہ، تاویل، تفسیر، تفریق اور جمع کا ہو۔

تفسیر یہ ہے کہ وہ قرآن وحدیث کے الفاظ کو کسی دوسری لغت سے نہ بدلے۔ اس لیے کہ ایک لفظ دوسرے کا قائم مقام نہیں ہو سکتا، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ لفظ ایک لغت میں حرمتِ جار ہوتا ہے دوسری لغت میں نہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ لفظ ایک لغت میں تو مشترک ہوتا ہے جب کہ دوسری لغت میں نہیں۔ اس وقت استعارہ کو ترک کر کے ہی خطابِ عظمت دیا ہوتا ہے اور اس اعتقاد کے ساتھ کہ ان دونوں



معانی میں ایک ہی معنی مشترک مراد ہوتا ہے۔

۲ تاویل یہ ہے کہ لفظ کو اس کے ظاہری معنی سے ہٹ کر مہرجرج معنی کی طرف لایا جائے اور تو وہ معانی ٹھنکے جے تو اس نے ایسے سمندر میں غوطہ کھایا ہے جس کا کوئی ساحل ہی نہیں ہے اور وہ تیرتا بھی نہیں جانتا ہے۔ اور وہ مائل ہے تو اس کے لیے بھی شرائط تاویل کا لحاظ کیے بغیر جائز نہیں ہے۔ اور معانی ٹھنکے تو ہرگز اس میں داخل نہیں ہو سکتے کیونکہ عام آدمی اس کے فہم و ادراک سے ماوراء ہوتا ہے۔

۳ کف باطن (دوسو سال کو روک کر رکھنا) یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس میں داخل کر کے اکتا آگے نہ لے جائے کہ وہ کھرنی ندوں کو چھو جائے، اور اس کو اپنے سے بنانے کی قدرت بھی نہ رکھے، اور اس کے لیے کوئی اور راستہ بھی باقی نہ رہے۔

۴ اعتقاد یہ رکھے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو جانتے ہیں۔ پس اس حقیقت کو جان لینے ضروری ہے۔ اپنے آپ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کراسا ہوا کار کا ہر عالم کو واضح پر ہر ترقی پسند کے دل و کانیں اور جو اہل حق ہوتے ہیں۔  
(روشن حدائق اور ترمیدات الخفا فی الجلیۃ فی الرد علی ابن تیمیۃ فی ما أوردہ فی الفتاوی المتعویۃ) مستفہ امام ابن کثیر (۳۹: ۴۴ تا ۴۵)

## 16 حضرت الإمام سعد الدین مسعود

بن عمر التفتازانی رحمہ اللہ (المتوفی ۹۳۷ھ) کے عقائد

مشہور حکم اسلام میں جنہوں نے "العقائد النسفیہ" شیخ نجم الدین عمر النسفی (المتوفی ۷۳۷ھ) کی شرح لکھی۔ یہ کتاب ہمارے دور میں نظامی کی عم الکھامہ میں اہم ترین کتاب سمجھی جاتی ہے۔

اس شرح میں علامہ مسعود بن عمر سعد الدین تفتازانی (المتوفی ۹۳۷ھ) نے مابین یہ اور اشاعرہ کے علوم سے استفادہ کرتے ہوئے خالص فنی انداز میں عم کلام کے مسائل کو عقلی اور نقلی دلائل سے مہربان کیا۔ علامہ موصوف علوم کی گہرائی و کثرت میں اپنی نظیر آپ ہیں۔

تاریخ میں موصوف ہی ایک ایسے خوش نصیب مصنف ہیں جن کی مختلف علوم و فنون کی وسیوں میں نصاب تعلیم پر جڑ پکائی گئی ہیں اور آج تک علمی دنیا ان کے احسانات سے گراں بار ہے۔ لیکن یہ واقعہ ہے کہ جس طرح ان کی زبان میں کثرت فنی رہی، طرح ان کا قلم بھی تنقید سے خالی نہیں ہے۔ "شرح عقائد" میں یہ وصف موجود ہے۔ درج نظامی میں شافعی ہونے کی وجہ سے اس کی مشکلات و حل کرنے کی ضرورت اور زیادہ بڑھ گئی ہے۔ اسی لیے عربی، فارسی، درود میں اس کی متعدد شروحات و حواشی موجود ہیں۔

شرح عقائد نسفی مع حواشی مفید و سیران لکھا کہ محض استاد اساتذہ شاہ عبدالمعز دہلوی شائع شدہ ہے اور اس کی شرح رائدیر (سورت) سے بھی اچھی تحقیق کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔ اس کے شارح علامہ شمس الدین افغانی ہیں۔ زبان کہیں کہیں خست ہوئی ہے۔ تاہم عمدہ معلومات جمع کر دی ہیں۔ اس کتاب میں مشیہ و مجسمہ اور غیر قلمیین و سلفیہ کا رد و انفرام موجود ہے۔

حال ہی میں اس کی ایک بہت ہی عمدہ شرح "بیان الفوائد فی حل شرح العقائد" کے

نام سے نشان ہوئی ہے۔ اس کے مناسب حضرت مولانا محبوب اللہ و مژدی مرغلہ است: دارالعلوم دیوبند، قتب۔

اس زمانہ میں ہندو پاک کے غیر متقدمین حنفی کے فروعی مسائل کو متحدہ مشق بنا کر تکرار و تکرار و تکرار کے خلاف بھولنا پر و پیکار کرتے ہیں۔ اور اپنے غلط عقائد پھیلاتے ہیں۔ جمہور ملت و حنفی کے عقائد کو بطل قرار دیتے ہیں۔ اس لیے صحیح عقائد میں ملت کا پور علم اور غلط عقائد سے بھی واقفیت نہایت ضروری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب!

ان کی کتاب: "الشرح عقائد منشیہ" میں صفات ہارنی نماز کے عقائد کو تفصیل بیان کیا ہے۔ ان کی کتاب عقائد منشیہ کی شرح ہے۔ متن عقائد منشیہ کو پہ بیان کر دیا جائیگا ہے۔ اس لیے طوالت کے بچنے کے لیے ان کی کتاب سے صرف صفت کا نام کو ہی پیش کیا گیا ہے۔

نوٹ

## 1 الكلام صفة أولية

(والكلام) وهي صفة أولية عبر عنها بالنظم المسمى بالقرآن المركب من الحروف وذلك لأن كل من يأمر وينهى ويغفر يعجز من نفسه معنى. ثم يدل عليه بالعبارة أو الكتابة أو الإشارة وهي غير العلم. إذ قد يخبر الإنسان عما لا يعلمه بل يعلم خلافه. وغير الإرادة لأنه قد يأمر بما لا يريد. كمن أمر عبداً قصداً لإظهار عصيانه. وعدم امتثاله لأوامره ويسمى هذا كلاماً نفسياً. على ما أشار إليه الأخطل بقوله:

إن الكلام لفي الفؤاد وإماماً جعل اللسان على الفؤاد دليلًا وقال عمر رضي الله عنه: إن في زورت في نفسي مقالة.

و كثير أماً تقول لصاحبك: إن في نفسي كلاماً أريد أن أذكر لك. والدليل على ثبوت صفة الكلام إجماع الأمة وتواتر العقل عن الأنبياء عليهم السلام أنه تعالى متكلم. مع القطع باستحالة

التكلم من غير ثبوت صفة الكلام  
 فثبت أن لله تعالى صفات ثمانية هي: العلم والقدرة والحياة  
 والسمع والبصر والإرادة والتكوين والكلام  
 ولما كان في الثلاثة الأخيرة نزاع وخفاء كور الإشارة إلى إلهاها  
 وقدمها، وفصل الكلام بعض التفصيل فقال:  
 (وهو) أي إله تعالى (متكلم بكلام هو صفة له) ضرورة امتناع  
 إثبات المشتق لشيء من غير قيام مأخذ الاشتقاق به. وفي هذا  
 رد على المعتزلة حيث ذهبوا إلى أنه متكلم بكلام هو قائم بغيره  
 ليس صفة له

(أنزلية) ضرورة امتناع قيام الحوادث بذاته  
 (ليس من جنس الحروف والأصوات) ضرورة أنها أعراض  
 حادثة مشروط حدوث بعضها بالنقضاء البعض لأن امتناع  
 التكلم بالحرف الثاني بدون النقضاء الحرف الأول يذنب. وفي هذا  
 رد على المخابلة والكرامية القائنين بأن كلامه تعالى عرض من  
 جنس الأصوات والحروف، ومع ذلك فهو قديم  
 (وهو) أي الكلام (صفة) أي معني قائم بالذات (مدافية  
 للسكوت) الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه. (والألفة) التي  
 هي عدم مطاوعة الآلات إما بحسب النغمة كما في الحرس أو  
 بحسب ضعفها وعدم بلوغها حد القوة كما في الضفولية.

فإن قيل: هذا الكلام إنما يصح على الكلام اللفظي دون الكلام  
 النفسي إذ السكوت والحرس إنما ينال التلطف.  
 قلت: المراد السكوت والألفة الباطنيان، بأن لا يريد في نفسه  
 التكلم أو لا يقدر على ذلك، فكما أن الكلام لفظي ونفسي فكذا  
 صفة أعني السكوت والحرس.

(والله تعالى متكلم بها أمر ناه مخبر)

یعنی اُنہ صفتہ واحده تنکثر إلى الأمر والنهی والخبر، باختلاف التعلقات كالعلم والقدرة وسائر الصفات، فإن کلاً منها صفة واحده قديمة، والتکثر والحدوث إنما هو فی التعلقات والإضافات، لما أن ذلك ألبق بکمال التوحید، ولأنه ذلیل علی تکثر کل منها فی نفسها.

فإن قيل: هذه الأقسام للکلام لا یعقل وجوده بدونها.

قلنا: إنه ممنوع، بل إنما یصور أحد تلك الأقسام عند التعلقات، وذلك فیما لا یزال، وأما فی الأزل فلا انقسام أصلاً.

وذهب بعضهم إلى أنه فی الأزل خبر، ومرجع الكل إليه، لأن حاصل الأمر إخبار عن استحقاق الثواب علی الفعل والعقاب علی الترتک والنهی علی العکس، وحاصل الاستخبار الخبر عن طلب الإعلام، وحاصل النداء الخبر عن طلب الإجابة.

ورد بأن تعلم اختلاف هذه المعانی بالضرورة واستقلالها البعض للبعض لا یوجب الاتحاد.

فإن قيل: الأمر والنهی بلا مأمور ولا منهی سفه وعیث، والإخبار فی الأزل بطریق المحض کذب محض یجب تنزیه الله تعالی عنه.

قلنا: إن لم یجعل کلامه فی الأزل أمراً ونهياً وخبراً فلا إشکال، وإن جعلناه فالأمر فی الأزل لإيجاب تحصیل المأمور فی علم الأمر، كما إذا قدر الرجل ابناً له فأمره بأن یفعل کذا بعد الوجود.

والإخبار بالنسبة إلى الأزل لا یتصف بشیء من الأزمنة إذ لا ماضی ولا مستقبل ولا حال بالنسبة إلى الله تعالی، لتنزیهه عن

الزمان، کہا اُن علمہ اُزلی لا یتغیر یتغیر الزمان۔  
(شرح العقائد الشفیہ، ص ۵۲ : ۱۵۹۔ المؤلف: الإمام العلامة الحجة  
المسکلمہ الأصولی النظار بعد الدین مسعود بن عمر الضناوی رحمہ اللہ تعالیٰ  
(القولی ۹۳ ص ۷) القادر: مکتبۃ البشری، کراچی، ۲۰۲۲ء)

ترجمہ

## اللہ تعالیٰ کی صفتِ کلام ازلی صفت ہے

1 (آخری صفت) کلام ہے، اور ایک ایسی ازلی صفت ہے جس کو جس قرآن نامی  
عظیم کے ذریعہ تعبیر کیا جاتا ہے، اور کوف سے مراد ہے۔ یہ اس لیے کہ جو دو شخص جو  
اور بھی کرتے ہیں، اور فرماتے ہیں، اور اپنے دل میں ایک بات سمجھتے ہیں، پھر اس کو  
ان کے ذریعے کتب سے اور بت سے اور بعد و شائد کے ذریعہ نقل کرتے ہیں۔ یہ ہم کا فہم ہے،  
کیونکہ انسان نفس، فعل ایسی بات کی ضرورت ہے جس کا سے ہم نہیں جانتا بلکہ اس کے  
خلاف کا فہم ہوتا ہے اور ارادہ بھی نہیں ہے کیونکہ نفس فعل ایسی بات کا امر کرتا ہے  
جس کا وہ ارادہ نہیں کرتا ہے۔ شائد وہ نفس جو اپنے ظاہر کو اس کی نافرمانی و اس کے  
ادکار کی تعمیل کرنے کو حکم دے گا، اس لیے ہی کام دے گا۔

2 اس (معنی) کا نفسی کہا جاتا ہے، جیسے کہ اس کی طرف نفس شاعر نے اپنے اس  
نور سے ش. دیا ہے:

— **إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفؤَادِ أَمَّا** **جَعَلَ الْإِنْسَانَ عَلَى الْفؤَادِ ذَلِيلًا**  
وہیکل کا متبادل میں ہوتا ہے زبان کو اس پر دلیل ٹھہرایا گیا ہے۔

حضرت محمد ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے دل میں ایک کلام سنا ہے۔  
بہا اوتے تم اپنے ساتھی سے کہتے ہو کہ میرے دل میں ایک بات ہے جو میں تم سے  
بیان کرتا چاہتا ہوں۔

3 صفتِ کلام نے شاعر نے دل میں امت کا اعلان و اظہار کیا، مگر اسے تو مرنے کا حق  
یہ فقہان ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ شاعر ہے، اس بات کا یقین کرنے کے ساتھ کہ بغیر صفت

کلام کے ثبوت کے منظم ہونا محال ہے۔ پس ۴ بات جو یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لیے آٹھ صفات ہیں اور وہ (۱) علم، (۲) قدرت، (۳) حیات، (۴) سمیع، (۵) بصر، (۶) ارادہ، (۷) مگوین اور (۸) کلام ہیں۔

4 جب آخری تین صفات میں زیادہ مزاحمتا تو ان کے اثبات اور ان کے کلام ہونے کی طرف تکرار شائع کیا اور قدرت کے تقصیر کے ساتھ کلام لینا چنانچہ فرمایا اور وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) منظم ہے، ایسے کلام کے سبب جو اس کی صفت ہے۔ شی کے اسم مشتق کا اثبات اس کے ساتھ ماضی الشہدق کے قیام ہوئے بغیر کلام ہونے کی وجہ سے۔ اس میں مقرر کی تردید ہے۔ اس لیے کہ ان کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شہد ہے۔ اس لیے کہ مکی وجہ سے جو م کے مژدو کے ساتھ کلام ہے، ان کی صفت نہیں ہے۔

5 وہ صفت ازلی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ حادث کا قیام محال ہونے کی وجہ سے۔ مروف و اصوات کی جنس سے نہیں ہے کیونکہ مروف و اصوات ایسے اعراض ہیں جو حادث ہیں۔ لہذا حادث ہونا دوسرے لہذا کے قسم کے ساتھ مشروط ہے کیونکہ حرف اول کے قسم جوئے بغیر حرف ثانی کے قتل کا محال ہونا بدیہی ہے۔ اس میں حائلہ اور کرامی کی تردید ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام عرض ہے۔ اصوات اور مروف کی جنس سے ہے اور اس کے باوجود وہ قدرت ہے۔

6 اور وہ (یعنی کلام) ایک ایسی صفت ہے یعنی ایک ایسا معنی ہے جو ذات واجب کے ساتھ قائم ہے جو (اس) سکوت کے معنی ہے جو کلمہ کہنے کا نام ہے باوجود اس پر قدرت ہونے کے، اور آفت کے معنی ہے جو آفات کے کلام نہ کرنے کا نام ہے۔ نواد پیدا ہونے سے جیسا کہ گونگے پن میں ہوتا ہے، یا آفات کلم کے ضعف ہونے اور اس کے رجب قوت کو نہ پہنچنے کے لحاظ سے جیسا کہ بچپن میں ہوتا ہے۔ پس اگر چنانچہ کہ یہ صرف کلام اللہ تعالیٰ پر صادق آتا ہے، کلام نفس پر نہیں۔ اس لیے کہ سکوت اور خرس صرف لحاظ کے معنی ہے۔ ہم جواب دیں گے کہ مراد باطنی سکوت و آفت ہیں۔ بایں طور کہ دل میں قلم کی سوچ بھارنے کرے۔ یا اس پر قدرت نہ رکھے۔ تو جس طرح کلام اللہ تعالیٰ اور نفس ہوتا ہے، اسی طرح اس کی ضد یعنی سکوت اور خرس

ہی۔

7 اللہ تعالیٰ اسی صفت کے ساتھ منظم ہیں، امر، نہی اور خبر ہیں۔ یعنی کلام ایک ہی صفت ہے جو تعلقات کے مختلف ہونے کی وجہ سے امر و نہی کے لحاظ سے کثرت والا ہے۔ جیسے علم، قدرت اور دیگر صفات کہ ان میں سے ہر ایک قدیم ہے، اور ظہور و حدوث صرف تعلقات اور اضافی امور میں ہے کیونکہ یہ بات کمالِ توحید کے مناسب ہے۔

8 پھر اگر کہا جائے کہ یہ کلام کی اقسام ہیں جن کے بغیر کلام کے وجود کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ پس دو فی نسب متکثر ہوگا۔

ہم جواب دیں گے کہ یہ تسلیم نہیں بلکہ تعلقات کے وقت کلام ان اقسام میں سے کوئی ایک قسم بن جاتا ہے اور یہ ازل کے بعد ہے۔ بہر حال ازل میں تو بالکل تقسیم ہی نہیں۔ بعض صفات کا یہ مذہب ہے کہ کلام ازل میں خبر ہے۔ تمام اقسام کا حاصل خبر ہی ہے۔ اس لیے کہ امر کا حاصل فعل پر مستحق ثواب ہونے اور ترک پر مستحق عقاب ہونے کی خبر دینا ہے۔ اور نہی اس کے برعکس ہے۔ استعصاء کا حاصل آگاہی مطلوب ہونے کی خبر دینا ہے۔ نداء کا حاصل اجابت مطلوب ہونے کی خبر دینا ہے۔ اس مذہب کو اس طرح رد کیا گیا ہے کہ ہم یقینی طور پر ان معانی کے مختلف ہونے کو جانتے ہیں۔ بعض کا مذہب دوسرے بعض کو مستلزم ہونا اتحاد کا موجب نہیں ہے۔

9 پھر اگر کہا جائے کہ امر اور نہی بغیر ماسور اور مسمیٰ کے سفاہت اور جہالت ہے۔ ازل میں بصیغہ ماضی خبر دینا کذب محض ہے، جس سے اللہ تعالیٰ کو پاک اور منزہ سمجھنا واجب ہے۔

ہم جواب دیں گے کہ اگر ازل میں کلام الہی کو امر، نہی اور خبر قرار دیں، جب تو کوئی اشکال ہی نہیں۔ اور اگر ہم اسے (امر، نہی اور خبر) قرار دیں تو ازل میں امر شخص ماسور کے وجود کے وقت میں فعل ماسور بہ کو انجام دینا واجب کرنے کے لیے ہے۔ پس علمِ امر میں ماسور کا وجود کافی ہے۔ جیسے کوئی شخص اپنے لیے بیٹے کا تصور کرے اور اس کو امر کرے کہ وہ موجود ہونے کے بعد ایسا کرے۔ ازل کے لحاظ سے خبر کسی



بھی زمان کے ساتھ متصف نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اعتبار سے نہ کوئی ماضی ہے نہ مستقبل ہے۔ نہ حال ہے۔ کیونکہ دو زمان سے مغزہ اور پاس ہے جس طرح اس عالم ازلی ہے زمانہ کے تغیر سے تغیر نہیں ہوتا ہے۔

## 2 القرآن کلام اللہ تعالیٰ، غیر مخلوق

ولما صرح بلزلیۃ الکلام حاول التنبیہ علی أن القرآن ایضاً قد یطبیق علی هذا الکلام النفس القدیمہ کہا یطلق علی المتکلم المتکلم الحادث فقال:

(والقرآن کلام اللہ تعالیٰ غیر مخلوق) وعقب القرآن بکلام اللہ لما ذکرہ المشایخ من أنه یقال: القرآن کلام للہ تعالیٰ غیر مخلوق، ولا یقال: القرآن غیر مخلوق لئلا یسبق إلی الفہم أن المؤلف من الأصوات والحروف قدیمہ كما ذهب إلیہ الحنابلۃ جہلاً أو عناداً. وأقام غیر المخلوق مقام غیر الحادث لتبییناً علی اتحادہما، وقصداً إلی جری الکلام علی وفق الحدیث، حیث قال صلی اللہ علیہ وسلم: (القرآن کلام للہ تعالیٰ غیر مخلوق) ومن قال: إنه مخلوق فهو کافر باللہ العظیم، وتنصیباً علی محل الخلاف بالعبارة المشہورة فیہلین الشریقین وهو أن القرآن مخلوق أو غیر مخلوق، ولهذا تترجم المسألة بمسألة خلق القرآن

وتحقیق الخلاف بیننا وبینہم یرجع إلی إثبات الکلام النفسی ونفیہ، وإلا فنحن لا نقول بقدمہم بالألفاظ والحروف، وهم لا یقولون بمحدث کلام نفسی.

ودلیلنا ما مر أنه ثبت بالجماع وتواتر النقل عن الأئماء، صوات اللہ علیہم، أنه متکلم، ولا معنی لہ سوى أنه متکلم بالکلام، یمتنع قیام اللفظ الحادث بذاتہ تعالیٰ، فتعین النفسی القدیم

وأما استدلالهم بأن القرآن متصف بما هو من صفات المخلوق  
وسمات المحدث من التأليف والتنظيم والإتزال والتنزيل وكونه  
عربياً مسبوغاً فصيحاً معجزاً إلى غير ذلك فإنما يكون حجة على  
المجذبة لا عليها، لأننا فأنلون بمحدث النظم، وإنما الكلام في المعنى  
القديم، والمعتزلة لبائهم يمكنهم إنكار كونه تعالى متكلماً فهو إلى  
أنه متكلم بمعنى إتياد الأصوات والحروف في محلها أو إتياد أشكال  
الكتابة في اللوح المحفوظ وإن لم يقرأ، على اختلاف قبيهم.

وأنت عبيد بأن المتحرك من قامت به الحركة، لا من أوجدها، وإلا  
لصح اتصاف الباري بالأعراض المخلوقة له تعالى عن ذلك علواً  
كبيراً.

ومن أقوى شبه المعتزلة أنكم متفقون على أن القرآن اسم لها نقل  
إليها بين دفتي المصاحف تواتراً، وهذا يستلزم كونه مكتوباً في  
المصاحف مقروء بالأسن، مسبوغاً بالآذان، وكل ذلك من صفات  
المحدث بالضرورة، فأشار إلى الجواب بقوله:

(وهو) أي القرآن الذي هو كلام الله تعالى (مكتوب في مصاحفنا) أي  
بأشكال الكتابة وصور الحروف الدالة عليه (محفوظ في قلوبنا) أي  
بالألفاظ المخيلة (مقروء بالأسن) بالحروف الملفوظة المسبوغة  
(مسبوغ بالآذان) بذلك أيضاً (غير حال لها) أي مع ذلك ليس حالاً  
في المصاحف ولا في القلوب والأسنة والآذان بل هو معنى قديم  
قائم بذات الله يلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه ويحفظ بالنظم  
المخيل ويكتب بنقوش وصور وأشكال موزونة للحروف الدالة  
عليه كما يقال: الدار جوهر محرقه تذكر باللفظ وتكتب بالقلم، ولا  
يلزم منه كون حقيقة الدار صوتاً وحرفاً.

وتحقيقه أن للنشء وجوداً في الأعيان، ووجوداً في الأذهان، ووجوداً في

العبارة ووجوداً في الكتابة، والكتابة تدل على العبارة وهي على ما في الأدهان، وهو على ما في الأعيان، فحيث يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كما في قولنا: القرآن غير مخلوق، فالمراد حقيقة الوجود في الخارج، وحيث يوصف بما هو من لوازم المخلوقات والمحدثات يراد به اللفاظ المنطوقة المسموعة كما في قولنا: قرأت نصف القرآن، أو المخبلة كما في قولنا: حفظت القرآن، أو الأشكال المنقوشة كما في قولنا: يحرم للمحدث مس القرآن.

ولما كان دليل الأحكام الشرعية هو اللفظ دون المعنى القديم عرفه أئمة الأصول بالمكتوب في المصاحف المنقول بالتواتر، وجعلوه اسماً للنظم والمعنى جميعاً، أي للنظم من حيث الدلالة على المعنى لا مجرد المعنى.

وأما الكلام القديم الذي هو صفة الله تعالى فذهب الأشعرى إلى أنه يجوز أن يسمع، ومنعه الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني، وهو اختيار الشيخ أبي منصور رحمه الله، فمعنى قوله تعالى: (حتى يسمع كلام الله) يسمع ما يدل عليه كما يقال: سمعت علم فلان فوسى عليه السلام سمع صوتاً دالاً على كلام الله تعالى، لكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم الكلام.

فإن قيل: لو كان كلام الله تعالى حقيقة في المعنى القديم، فماذا في النظم المؤلف لصح نفيه عنه، بأن يقال: ليس النظم المعجز المفصل من السور والآيات كلام الله تعالى والإجماع على خلافه.

وأيضاً: المعجز المتعدي به هو كلام الله تعالى حقيقة مع القطع بأن ذلك إنما يتصور في النظم المؤلف المفصل إلى السور، إذ لا معنى لمعارضه الصفة القديمة.

فنأى التحقيق أن كلام الله تعالى اسم مشترك بين الكلام النفسي

القديم ومعنى الإضافة أنه مخلوق لله تعالى ليس من تأليفات المخلوقين، فلا يصح النفي أصلاً، ولا يكون الإعجاز والتعدي إلا في كلام الله تعالى، وما وقع في عبارة بعض المشايخ من أنه مجاز فليس معناه أنه غير موضوع للنظم المؤلف بل معناه أن الكلام في التطبيق وبالتالي اسم للمعنى القائم بالنفس وتسمية اللفظ به ووضعه لذلك إنما هو باعتبار دلالة على المعنى، فلا نزاع لهم في الوضع والتسمية.

وتذهب بعض المحققين إلى أن المعنى في قول مشايخنا: كلام الله تعالى معنى قديم، ليس في مقابلة اللفظ حتى يراد به مدلول اللفظ ومفهومه بل في مقابلة العين، والمراد به ما لا يقوم بذاته كسائر الصفات.

ومرادهم أن القرآن اسم للنظم والمعنى شامل لهما، وهو قديم لا كما زعمت الحنابلة من قديم النظم المؤلف بالترتيب الأجزاء، فإنه يذهب الاستحالة للقطع بأنه لا يمكن التلفظ بالنفس من "بسم الله" إلا بعد الخلط بالهاء، بل معنى أن اللفظ القائم بالنفس ليس مرتب الأجزاء في نفسه كالقائم بنفس الحافظ من غير ترتيب الأجزاء، وتقدم البعض على البعض، والترتيب إنما يحصل في التلفظ والقراءة لعدم مساعدة الآلة، وهذا هو معنى قولهم: المقروء قديم والقراءة حادثة، وأما القائم بذات الله تعالى فلا ترتيب فيه حتى أن من سمع كلامه تعالى سمعه غير مرتب الأجزاء لعدم احتياجه إلى الآلة، هذا حاصل كلامهم وهو جيد لمن تعقل لفظاً قائماً بالنفس غير مؤلف من الحروف المنطوقة أو المخيلة المشروط وجود بعضها بعدم البعض، ولا من الأشكال المرتبة الدالة عليه ونحن لا نتعقل من قيام الكلام بنفس الحافظ إلا كون صور الحروف مخزونة مرتبة في

خیالہ بصیرت إذا التفت إلها كان كلاماً مؤلفاً من ألفاظ عملية أو لغوش مرتبة، وإذا تلفظ كان كلاماً مسموعاً.

(شرح التفانید النسویة، ص ۱۵۹ تا ۱۷۱ المؤلف: الإمام العلامة العجوة المتکلم الأصولی النظار سعد الدین مسعود بن عمر الشافعی، (الترغی ۹۳ھ)۔ الناشر: مکتبہ المدینہ، کراچی، ۱۳۲۲ھ)

## قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام، غیر مخلوق ہے

ترجمہ

جب معنی کلام کے ذہنی ہونے کی صراحت کر چکے تو اب اس بات سے آگاہ کرنے کا ارادہ کیا کہ لفظ قرآن اس کلام نفس قدیم پر بھی بولا جاتا ہے جس طرح نظم و نثر پر بولا جاتا ہے۔ چنانچہ فرمایا: قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام، غیر مخلوق ہے۔ اور لفظ قرآن کے بعد کلام اللہ کا لفظ لائے، کیونکہ مشائخ نے ذکر کیا ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام، غیر مخلوق ہے، کہا جائے۔ قرآن غیر مخلوق ہے، نہ کہا جائے، تاکہ ذہن کی طرف یہ بات صحت نہ کرے کہ وہ کلام جو حرف و اصوات سے مرکب ہے، وہ قدیم ہے۔ جیسا کہ جہالت یا عباد کی وجہ سے متاثرہ اس طرف گئے ہیں۔ غیر حادث (حادث نہیں) کے بجائے غیر مخلوق (مخلوق نہیں) کا لفظ لائے۔ دونوں کے اتحاد پر متنبہ کرنے اور کلام کو حدیث کے موافق جاری کرنے کے ارادہ سے۔ اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

القرآن کلام للہ تعالیٰ غیر مخلوق، ومن قال: إنه مخلوق فهو کافر باللہ العظیم.

قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، مخلوق نہیں ہے۔ اور جو شخص یہ کہے کہ قرآن مخلوق ہے، تو وہ اللہ تعالیٰ کا منکر ہے۔

اور فریقین کے درمیان مشہور عبارت کے ذریعے محل خلاف کی صراحت کرنے کے لیے۔ اور وہ یہ ہے کہ قرآن مخلوق ہے، یا غیر مخلوق ہے۔ اسی وجہ سے اس مسئلہ کا مسئلہ خلق قرآن عنوان رکھا جاتا ہے۔

2 اور ہر شے اور مخلوق کے درمیان اختلاف کا مدار کوہ نفس کے اثبات اور اس کی نفی پر ہے۔ ورنہ تمام مخلوق و حروف نے قہرِ مومن کے ذیل میں اور نہ دو کام کی نفی کے عدوت کے۔ ہماری دلیل وی ہے جو تشریح کی ہے کہ اگر اس سے اور انبیاء مجہم اسلام سے تو اثر کے ساتھ مقول ہونے سے اللہ تعالیٰ کا مظالم روز ثابت ہے۔ اس کا اثر کے سوا کوئی معنی نہیں کہ دو کام کے ساتھ موصوف ہے اور اس کی ذات کے ساتھ کہ مطلق حاکم ہے۔ چنانچہ قیام کی ہے۔ چنانچہ نفسی تدبیر تعین ہے۔

3 رہا (ہم نفسی تدبیر کی نفی اور قرآن کے حادث ہونے پر) "خبر" یہ استدلال کہ قرآن الہی چیزوں کے ساتھ متصف ہے جو مخلوق کی صفات اور نہ مطلق کی علامات میں سے ہیں۔ مثلاً مؤلف ہونا، متکم ہونا، مازل یا ناجز ہونا، اس کا صاحب و مفسر ہونا، معجز ہونا وغیرہ۔ تو یہ استدلال نہ بولے کے خلاف حجت ہے نہ ان کہ ہمارے خلاف۔ چونکہ ظلم و افساد کے حادث کے تو ہم بھی قائل ہیں اور ہماری بات (نہی) مخلوق ہونے کی اس طرف معنی تدبیر یعنی کام نفسی کے بارے میں ہے۔

4 معجزہ کے لیے جب اللہ تعالیٰ کے متکم ہونے کا انکار نہیں ہو سکتا تو وہ اس بات کی طرف کہنے کہ اللہ تعالیٰ حروف و اصوات کو ان کے اپنے اپنے محل میں موجود کر کے یا ظاہر کتابت کو ان مخلوق میں موجود کرنے کے معنی میں متکلم ہے، اگرچہ اسے پڑھا نہیں گیا۔ یہ مسئلہ ان کے درمیان مختلف نہیں ہے۔ آپ کو بھی قرآن معلوم ہوگا کہ متکلم وہ ہے جس کے ساتھ حرکت قائم ہو۔ نہ کہ وہ شخص جو حرکت کا موجب ہو۔ ورنہ باری تعالیٰ کا ان وعظ کے ساتھ متکلم ہونا لازماً اسے کجا جواس کی مخلوق ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس سے بہت ہی بلند و بالا ہے۔

5 معجزہ کے قوی تر و اہل میں سے یہ ہے کہ تم (اشاعرہ) اس بات پر متفق ہو کہ قرآن کریم اس ظاہر کا نام ہے جو ہم تکہ توڑ کے ساتھ معصیت میں مقرب ہونے، زبانوں سے پڑھے جانے اور کانوں سے سنے جانے کا جو عجیبی طور پر یہ سب حادثات کی علامات میں سے ہیں۔ تو معصیت نے اپنے اس قول سے جو آپ کی حرف اشارہ کیا اور وہ یعنی قرآن جو اللہ تعالیٰ کا نام ہے، اس سے کہہ دے کہ میں مقرب میں مقرب ہے، یعنی نام

الہی پر ولایت کرنے والے حروف کی صورتوں اور کتابت کی شکلوں کے واسطے سے، ہمارے دلوں میں محفوظ ہے خزانہ خیال میں جمع شدہ الفاظ کے واسطے سے۔ ہماری زبانوں سے چڑھا جاتا ہے اس کے قابل تلفظ اور قابلِ سماع حروف کے واسطے سے۔ ہمارے کانوں سے سنا جاتا ہے، ان ہی (قابلِ تلفظ اور قابلِ سماع) حروف سے۔ ان میں طول کرنے والا نہیں، یعنی ان سب باتوں کے باوجود نہ تو دو حصہ مختلف میں صوں کیے ہوئے ہے اور نہ قلوب میں اور نہ زبانوں میں اور نہ کانوں میں۔ بلکہ وہ ایک قدمِ محقق ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ اس کا تلفظ ہوتا ہے اس پر ولایت کرنے والی نظم کے توسط سے۔ اس کو سنا جاتا ہے خیال میں جمع شدہ قسم کے توسط سے، اس کو محفوظ کیا جاتا ہے۔ اس پر ولایت کرنے والے حروف کے لیے وضع کردہ اشکال و نقوش کے واسطے سے۔ اس کو لکھا جاتا ہے۔ جس طرح کہا جاتا ہے؛ آگ ایک روشن جلانے والا مادہ ہے۔ اس کو غلط کے ذریعہ کر لیا جاتا ہے۔ اس سے حقیقت ہر اکا حروف و صوت ہونا لازم نہیں آتا۔

6

اس جو آپ کی تحقیق یہ ہے کہ کئی کاک ایک وجودِ حزن میں ہوتا ہے اور ایک وجودِ حزن میں ہوتا ہے۔ ایک وجودِ عبارت میں ہوتا ہے اور ایک وجودِ کتابت میں ہوتا ہے۔ تو کتابت عبارت پر ولایت کرتی ہے۔ عبارت وجودِ حزن پر اور وجودِ حزن وجودِ عبارت پر۔ تو جہاں کہیں قرآن کی ایسی صفت بیان کی جائے جو قدیم کے لوازم میں سے ہے۔ جیسا کہ ہمارے قول: ”القرآن غلو مخلوق“ میں۔ تو مراد اس کی وہ حقیقت ہوگی جو خارج میں موجود ہے۔ اور جہاں ایسی صفت بیان کی جائے جو مخلوقات اور حوادث کے لوازم میں سے ہے۔ اس سے وہ الفاظ مراد ہوں گے جو بڑے اور سنے جاتے ہیں جیسا کہ ہمارے قول: ”قرأت نصف القرآن“ میں۔ یا الفاظِ محکمہ مراد ہوں گے جیسا کہ ہمارے قول: ”حفظت القرآن“ میں۔ یا اس سے نقش شدہ اشکال مراد ہوں گے جیسا کہ ہمارے قول: ”محوہ للمحدث من القرآن“ میں۔

7

جب کہ احکامِ شرعیہ کی دلیل صرف لفظ ہے، نہ کہ معنی قدیم۔ تو ائمہ اصول نے

المکتوب فی المصاحف المنقول بالذوات۔ اے لفظ ہے اس کی تائید کی۔ اور اس کا ظہور یعنی دونوں کا مشترک اردو، یعنی ظہور، یعنی پروردگار نے فی الحقیقت ہے، نہ کہ صرف "یعنی"۔ یہ کلام قدیم جو اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، تو اس میں کلامِ رب ہے کہ اس کو مستعمل ہے۔ اس کا اطلاق اس لفظ کی نے اس کا کلام کیا ہے۔ یہی مذہب ابو منصور، ترمذی کا بھی ہے۔

فان اللہ تعالیٰ نے ارشاد: "يَسْتَعِجْ كَلَامَ اللَّهِ" (۱۶: ۱۶) (جب تک وہ اللہ تعالیٰ کا کلام سن لے) کے معنی ہیں کہ وہ الفاظ سن لیے جو کلام اللہ پروردگار نے دالے ہیں، جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ اس نے فلاں کا صم بنا۔ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وہ آواز سنی جو اللہ تعالیٰ کے کلام پروردگار نے دانی تھی۔ لیکن چونکہ یہ وہی کتاب و فرشتہ ہے، واسطے کے بغیر تھا۔ اس لیے سمجھنا کام ان ہی نے ساتھ خصوصیت ہوا۔

پھر اگر اعتراض کیا جائے کہ اگر کلام اللہ معنی قدیم یعنی کلامِ قدیم کے معنی میں حقیقت اور ظہور معنی کے معنی میں مجاز ہو تو اس سے یعنی کلامِ مذہب سے کلامِ اللہ کی تفسیر صحیح ہوگی۔ بایں طور کہ کہہ جاتا ہے۔ یہ دوسرا کلام و عبارت جو مجزوء ہے اور عبارت اور اس میں غلطی ہوئی ہے، کلام اللہ نہیں ہے۔ حالانکہ انما اس کے خلاف ہے۔ نیز مجزوء اور قدیم حقیقتی کلام اللہ ہے۔ اس بات کا یقین کرنے کے ساتھ کہ یہ (مجزوء اور قدیم) اس ظہورِ مولف ہی میں تصور ہے اور صورتوں پر تقسیم ہے کیونکہ صفتِ قدیم سے سارے کلام کوئی مطلب نہیں۔

8

ہم جواب دیں گے کہ (مجاز) کلام اللہ ایسا ہے جو مشابہ ہے کلامِ قدیم کے اور معنی اور (اس صورت میں اللہ تعالیٰ کی طرف کلام کی) صفت کا معنی کلام اللہ کی صفت ہونا ہے، اور اس کا لفظی صفت کے درمیان جو صورتوں اور آثار سے مراد ہے۔ اور (اس صورت میں اللہ تعالیٰ کی طرف کلام کی) صفت کا معنی یہ ہے کہ یہ کلام اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ مخلوق ہندوں کی صفت میں سے نہیں ہے۔ لہذا یہی صحیح نہ ہوگی۔ مجزوء اور قدیم صرف کلام اللہ میں ہوگی۔

جواب



یہ جو یہ نام اصل یہ ہے کہ کلام اللہ تقیم مولف اور کلام عقلی کے درمیان مشابہت فطری ہے اور بلکہ کلام اللہ عقلی قدیم یعنی کلام نفس اور کلام عقلی کے درمیان مشابہت فطری ہے اور مشابہت فطری کے ساتھ ساتھ معانی و حقائق ہوتے ہیں۔ بلکہ کلام نفس اور کلام عقلی دونوں خطا کلام اللہ کا حقیقی معنی ہوں گے۔ اور دونوں حقیقی کلام اللہ ہوں گے۔ جب کہ عقلی کی طرح کلام عقلی بھی کلام اللہ کا حقیقی معنی ہے۔ و کلام عقلی سے کلام اللہ عقلی درست نہ ہوگی۔ کیونکہ عقائد کی اپنے معنی حقیقی سے درست نہیں ہوتی۔ اسی طرح سے جب کلام عقلی بھی کلام اللہ حقیقی ہے۔ تو عقائد کی یہ کلام اللہ حقیقی ہونا جس پر ایمان ہے۔ البتہ جس صورت میں کلام اللہ سے کلام عقلی مراد ہوگا جو اللہ کی صفات ہے یعنی کلام نفس۔ اور جس صورت میں کلام عقلی مراد ہوگا تو اللہ تعالیٰ کی طرف کلام کی انتہا اضافۃ المعنوی الی الحالی کے قریب سے ہوتی۔

بعض مشائخ کی عبارت میں جو یہ آیا ہے کہ تقیم مولف مجاز کلام اللہ ہے۔ تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کلام اللہ تقیم مولف کے لیے وضع نہیں کیا گیا ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ کلام دراصل اور بذات نام ہے اس معنی کا جو ذات ہے ساتھ ساتھ کلام اللہ کلام اللہ رکھنا اور کلام اللہ کے لیے وضع کیا جانا محض اس معنی پر اس کے واسطے کرنے کے اعتبار سے ہے۔ پس مشائخ کا تقیم مولف کے لیے لفظ کلام اللہ کے وضع کیے جانے اور اس کا نام کلام رکھے جانے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

بعض متکلمین اس بات کی طرف توجہ نہیں کرتے کہ کلام اللہ کے اس قول میں کہ کلام اللہ ایک قدیم معنی ہے لفظ کے مقابلہ میں نہیں ہے کہ اس سے لفظ کا مقابلہ مراد لیا جائے بلکہ معنی کے مقابلہ میں ہے۔ اس سے مراد وہ چیز ہے جو قائم ہے اللہ پر، جیسے باقی صفات ہیں۔ ان کا مطلب یہ ہے کہ قرآن اللہ اور معنی دونوں کا نام ہے، دونوں کو شائے ہے۔ و قدیم ہے اس حرت نہیں جس ضرورت دہانہ کہتے ہیں کہ یہ تقیم مولف جو مرتب اجزاء والا ہے۔ قدیم ہے۔ کیونکہ اس کا اصل ہونا تو یہ سبکی ہے۔ اس بات کا مقصد کرنے کی وجہ سے کہ ہم اللہ کے "سین" کا تعلق "ب" کے تعلق کے بعد کی ممکن ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ بولنے ذات و واجب کے ساتھ قائم ہے، و فی آخر

مرتب اجزاء والا نہیں ہے۔ جیسے دو لفظ جو دو نون کی ذات کے ساتھ اجزاء کے مرتب اور ایک دوسرے پر تقدم کے بغیر قائم ہوتا ہے اور ترتیب صرف تعلق میں ہوتی ہے۔ ان تعلق کے موافقت نہ کرنے کی وجہ سے۔ یہی مطلب ہے: ان کے اس قول کا کہ "تحریر و قلم ہے اور ترتیب ذات ہے"۔ بہر حال وہ لفظ جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے تو اس میں ترتیب نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جس نے اللہ تعالیٰ کا کلام نہ اس کے غیر مرتب اجزاء والا کلام نہ۔ اس کے ان تعلق کی طرف متانت نہ ہونے کی وجہ سے۔ یہ ان (محقق صاحب) کے کام کا حاصل ہے۔

اور یہ (صاحب مواقف کا اصل کام) اس شخص کے نزدیک عمدہ و بوجہ ایسے لفظ کا تصور کر سکتا ہو جو ذات و ادب کے ساتھ قائم رہے اور اس کا لفظ و مرکب نہیں ہے تعلق کیے جانے والے حروف سے۔ ایسے شخص حروف سے جن میں سے بعض کا جو بعض کے بعد ہونے کے ساتھ مشروط ہے اور نہ ایسے مرکب اشکال و نقوش سے مرکب ہے جو اشکال پر دلالت کرتے ہیں۔ ہم تو نہیں سمجھتے ہیں کہ حافظ قرآن کے ذہن کے ساتھ کلام کے قائم ہونے سے، حروف کی صورتوں کا اس کے خزانہ میں اس طرح جمع اور مرتب ہونا کہ اب اس کی طرف التفات کرے تو وہ عقل الفاظ یا مرتب نقوش سے مرکب کلام اور ادب تعلق کرے تو سنا جائے وہ (کلام) ہو۔

اور بیان کردہ حدیث کو امام ابن عدی نے اپنی کتاب: "الکامل فی ضعفاء الرجال" میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَوْنٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ جَبْرِ، عَنِ الرَّكْعَشِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ لَا خَالِقَ وَلَا مَخْلُوقَ، وَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ وَمَنْ قَالَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ كَاذِبٌ.

(الکامل فی ضعفاء الرجال، ج ۱، ص ۳۰۰ - المؤلف: أبو أحمد بن عدی الجرجانی، ص ۳۰۲) - تحقیق: عادل أحمد عبد الموجود، علی محمد معوض - شارک فی تحقیقہ: عبد الفتاح أبو سنہ - الناشر: الکتب

العلمیہ بیروت، لبنان۔ الطبعة: الأولى، (۱۳۸۵ھ)

انما ان عدل فرماتے ہیں: یہ خبر باطل ہے۔

غلام غلامی فرماتے ہیں:

حدیث: الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، فَمَنْ قَالَ غَيْرَ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ.

الدیلمی من حدیث ابی ہاشم عبد اللہ بن ابی سفیان الشعمری عن الربیع بن سلیمان قال: ناظر الشافعی حفصا الفرد أحد غلمان بشر المريسی فقال فی بعض کلامه: القرآن مخلوق فقال الشافعی: کفرت بأنہ العظیم۔ حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس رفعه: القرآن كلام الله غير مخلوق، ومن قال مخلوق فالتلوه فإنه كافر۔ قال الشافعی: وحدثنا ابن عیینة عن الزهري وسعيد بن المسيب عن رافع بن خديج وحليفة بن الیمان وعمران بن حصن قالوا: سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ آية ثم قال: فمن قال غير ذلك فقد كفر۔ انتهى۔ والمناظرة دون الحديث صحيحة، وتكفير الشافعی لحفص ثبوتہ آورده البيهقي في مناقب الشافعی ومعرفة السنن وغيرهما من تأليفه، ولكن الحديث من الوجهين بل ومن جميع طرقه باطل، والسندان مختلفان على الشافعی قال البيهقي في الأسماء والصفات: ونقل إلينا عن أبي الدرداء مرفوعا: القرآن كلام الله غير مخلوق، وروی ذلك أيضا عن معاذ وابن مسعود وجابر مرفوعا، ولا يصح شيء من ذلك، أسانيد مظلمة لا ينبغي أن يحتج بشيء منها، ولا أن يستشهد بها، وحرد من الأكلة المرفوعة لمعنى كون القرآن كلام الله غير مخلوق ما فيه الكفاية، وكذا ساق عن الضعابة والتابعين وأئمة المسلمين ما فيه مقنع، قال: وعلى هذا مضى صدر الأمة لم يختلفوا في ذلك، ثم نقل عن جعفر بن محمد الصادق فيمن قال إنه مخلوق: إنه يقتل ولا يستتاب، وكذا عن ابن المديني ومالك إنه

كافر، زاد مالك: فاقْتُلوه. وعن ابن مَهْدِيٍّ وغيره أنه يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه وقال البخاري في خلق أفعال العباد: تَوَثَّرَتْ الزُّخْبَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ، وَأَنَّ أَمْرَ اللَّهِ قَبْلُ مَخْلُوقَاتِهِ قَالَ: وَلَمْ يَذْكُرْ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ خِلَافَ ذَلِكَ، وَهَمَّ الَّذِينَ أَحْوَلُوا إِلَيْنَا الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ قَرْنَ بَعْدَ قَرْنٍ، وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِيهِ خِلَافٌ إِلَى زَمَنِ مَالِكٍ وَالثَّوْرِيِّ وَحَمَّادٍ وَفَقْهَاءِ الْأَمْصَارِ، وَمُطَيَّعٍ عَلَى ذَلِكَ مِنْ أَحَدِ كُنَاهُ مِنْ عُلَمَاءِ الْحَرَمَيْنِ وَالْعِرَاقَيْنِ وَالشَّامِ وَمِصْرَ وَخِرَاسَانَ إِلَى آخِرِ الْكَلَامِ. وَأَطَالَ أَبُو الشَّيْخِ وَغَيْرُهُ فِي كِتَابِ السُّنَّةِ وَغَيْرِهَا بِذِكْرِ الْإِتِّفَاقِ فِي ذَلِكَ، وَلَكِنْ الْاِخْتِلَافُ فِي تَكْفِيرِ اسْتِثْنَاءِ لَوْحِ الْمَخْطُوعِينَ مِنْ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ شَهِيرٌ، وَلَمَسْتُ ذَلِكَ فِي تِمَامِهِ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَحَلِّ. وَرَوَيْتُ فِي جُزْءِ الشَّيْلِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ يَحْيَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْقُرْآنَ مَخْلُوقٌ فَهُوَ كَافِرٌ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْإِيمَانَ مَخْلُوقٌ فَهُوَ مُبْتَدِعٌ، وَالْقُرْآنُ بِكُلِّ جِهَةٍ شَيْءٌ مَخْلُوقٌ، وَفِي غَيْرِهِ مِنْ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ قَالَ: أَحْرَكَ النَّاسَ مِنْذُ سَبْعِينَ سَنَةً يَقُولُونَ: كُلُّ شَيْءٍ دُونَ اللَّهِ مَخْلُوقٌ مَا خِلَا كَلَامِهِ، فَإِنَّهُ مَتْنُهُ وَإِنِّيهِ يَعُودُ

(المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة)  
٣٩٦-٣٩٧ ق. ١٤ - المؤلف: شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد  
الرحمن بن محمد السخاوي (المتوفى ٩٠٢ هـ) المحقق: محمد عثمان  
الخشت - الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت - الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ

# 17 حضرت شیخ مُحَمَّد بن عَلی بن عراق الْکِنَانِی

## الشَّافِعِی (المتوفی ۹۳۳ھ) کے عقائد

وَلَهُ نَفْعُ اللَّهِ بِهِ عَقِيدَةٌ مَخْتَصِرَةٌ. وَهِيَ هَذِهِ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ

1 أَللَّهُمَّ إِنَّا نُوَحِّدُكَ وَلَا نُشْرِكَكَ. وَنُؤْمِنُ بِكَ وَلَا نُكْفِيكَ. جَلَّ رُتْبُنَا  
وَعَلَا. تَبَارَكَ وَتَعَالَى

2 حَيَاتِهِ لَيْسَ لَهَا بَدَايَةٌ فَالْبَدَايَةُ بِالْعَدَمِ مَسْبُوقَةٌ قُدْرَتُهُ لَيْسَ  
لَهَا نِهَايَةٌ. فَالْنِهَايَةُ بِالتَّحْقِيقِ مَلْحُوقَةٌ. إِزَادَتُهُ لَيْسَ بِحَادِثَةٍ.  
فَالْحَادِثَةُ بِالْإِضَادَةِ مَطْرُوقَةٌ

3 سَمِعَهُ لَيْسَ بِجَارِحَةٍ. فَالْجَارِحَةُ مَحْرُوقَةٌ. بَصَرُهُ لَيْسَ بِحَدِيقَةٍ.  
فَالْحَدِيقَةُ مَشْهُوقَةٌ

4 عَمِيهِ لَيْسَ بِكَسْبِي. فَالْكَسْبِي بِالتَّكَلُّفِ وَالْإِسْتِزْلَالِ يَعْلَمُ وَلَا  
يُطْرَقُ فَالطَّرَقُ عَلَى الْإِرَادَةِ وَالْإِقْرَارِ تَلَزُّمٌ

5 كَلَامُهُ لَيْسَ بِصَوْتٍ فَالْأَصْوَاتُ تُوجَدُ وَتَعْدَمُ وَلَا يَحْرَفُ.  
فَالْحُرُوفُ تُتَوَخَّرُ وَتَتَقَدِّمُ

6 ذَاتُهُ لَيْسَ بِجَوْهَرٍ فَالْجَوْهَرُ بِالتَّحْيِزِ مَعْرُوفٌ وَلَا يَغْرَضُ.  
فَالْغَرَضُ بِاسْتِعَالَةِ تَبْقَاءَ مَوْصُوفٍ وَلَا يَجْسَمُ. فَالْجَسْمُ بِالْجِهَاتِ  
مَحْفُوفٌ.

7 هُوَ لَنْهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمِلْتَ الْقُدُّوسِ. عَلَى الْعَرْشِ اسْتَقْوَى  
مِنْ غَيْرِ تَمَكَّنٍ وَلَا جُلُوسٍ لَا الْعَرْشُ لَهُ مِنْ قَبْلِ الْقَرَارِ. وَلَا  
الْإِسْتَوَاءُ مِنْ جِهَةٍ إِلَّا اسْتَقْفَرَارُ. الْعَرْشُ لَهُ حَدٌّ وَمِقْدَارٌ. الرَّبُّ لَا

تَذْكِرَةُ الْاَبْصَارِ.

8 الْعَرْشُ تَكْمِيْلُهُ خَوَاطِرُ الْعُقُولِ وَتَصْفِيهِ بِالْعَوَاضِ وَالطُّولُ وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ مُخْمُولٌ.

9 وَالْقَدِيمُ لَا يَحُولُ وَلَا يَزُولُ. الْعَرْشُ بِنَفْسِهِ هُوَ الْمَكْلَنُ. وَلَهُ جَوَائِبُ وَأَرْكَانٌ. وَكَانَ لِلَّهِ وَلَا مَكْلَنَ، وَهُوَ الْاَكْنُ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانَ.

10 جَلَّ عَنْ التَّشْبِيهِ وَالتَّقْدِيرِ. وَالتَّكْيِيفِ وَالتَّغْيِيرِ، وَالتَّأْلِيفِ وَالتَّصْوِيرِ. لَيْسَ كَهَيْلِهِ شَيْءٌ، وَهُوَ الشَّيْخُ الْمَصِيرُ.

11 وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْبَشِيرِ الْمُنْذِرِ.

12 وَنَسْتَغْفِرُ لِلَّهِ مِنْ كُلِّ تَقْصِيرٍ. غُفِرَ لَكَ يَا ذَا الْقُرْآنِ الْمَصِيرُ.

اَنْتَ كَلَمْتَ الْعَلَمِيَّةَ وَكَبَّرَ حَقَّهَا شَيْخُ الْاِسْلَامِ ابْنُ حَجَرٍ الْهَيْمَنِيُّ.

(النور الساطع عن أخبار القرن العاشر، ص ۱۷۳، ۱۷۵، المؤلف: محمى الدين

عبد القادر بن شيخ بن عبد الله الغينزوس (المتوفى ۷۳۳ھ). الناشر: دار

الكتب العلمية بيروت. الطبعة: الأولى، ۱۳۹۵ھ)

ترجمہ شیخ محمد بن علی بن عراق الکرکاتی الشافعی علیہ (المتوفى ۷۳۳ھ) کا مختصر

عقیدہ (اللہ جل مجدہ ان کے اس عقیدہ کو نفع بخش بنائے)۔

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ. تَمَّامُ تَرْغِيصِ مَهْدِ الْحَالِ كَيْ

لِيَسَّرَ لِيَسَّرَ. دُرود اور سلام اللہ تعالیٰ کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ پر ہو۔

1 اے اللہ! ہم تیری توحید کے گن گاتے ہیں اور تجھے پائے محدود تو نہیں سمجھتے۔ تجھ پر

ایمان لاتے ہیں اور تجھے کسی کیفیت میں محدود نہیں مانتے۔ ہمارا پروردگار بڑی

جالتوں اور علم و مرتبت کا حامل، بابرکت اور بلند ہے۔

2 اس کی حیات کی کوئی ابتداء نہیں ہے، کیونکہ ابتداء سے بھی پہلے عدم ہے۔ اس کی

قدرت کی کوئی انتہاء نہیں کیونکہ یہ امر تحقیق شدہ ہے کہ انتہاء کے بعد بھی ہے۔ اس کا

ارادہ حادث (یعنی مخلوق) نہیں ہے۔ کیونکہ حادث اپنے اضداد کے متعاقب بھی ہے۔

3 اس کی شمولی کسی عضو کی محتاج نہیں کیونکہ اعضاء موت و پھوت کا کار ہو جاتے ہیں۔

- 4 اس کی دہائی سے ہی چشم پر منحصر نہیں کیونکہ آنکھیں بھی تو خراب ہوتی تھیں۔  
اللہ تعالیٰ کا حصہ انساب کا نتیجہ نہیں کیونکہ الٰہی علم غور و فکر اور اسد غافل کا فواید نگار ہے اور لازمی و ضروری نہیں۔ یوں نہ دوست و نہ دُشمن سے پر غالب آجاتی ہے۔ اور لازم کر لینا واجب ہو جاتا ہے۔
- 5 اللہ تعالیٰ کا کام آواز کا جھنن نہیں۔ کیونکہ آوازیں موجود بھی ہوتی ہیں، محدود بھی (آواز کبھی آتی ہے، کبھی نہیں آتی)۔ اور نہ ہی اس کے کام و حرفوں کی احتیاج ہے کیونکہ حروف کبھی بعد میں آتے ہیں کبھی پہلے۔
- 6 اس کی ذات جو پر نہیں کیونکہ جوہر کے لیے یہ جائی پیمانہ امر ہے کہ وہ کسی ایک جہ منہصر ہوتا ہے۔ اور نہ ہی اس کی ذات (والا صفات) عرض ہے کیونکہ عرض میں اپنے باقی رہنے کے لیے ایک حالت سے دوسری حالت میں بدلنے کی صفت موجود ہے۔ اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی ذات کوئی جسم رکھتی ہے کیونکہ جسم مختلف جنسوں میں گھرا ہوا ہوتا ہے۔
- 7 اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے کہ اس کے ہوا کوئی لائق بندگی نہیں۔ وہ شہنشاہ ہے، (جہد معائب سے) پاکیزہ ترین ہے۔ وہ عرش پذیر یوں براہمان ہے کہ نہ ملکائیت پہنے پر اور نہ ہی نشہ (بیضہ ہوا) ہے۔ عرش اس کے سامنے کی مرتبہ قرار گاہ نہیں۔ اور نہ ہی اس کا براہمان ہونا قرار گیری کی حیثیت سے ہے۔ عرش تو ایک محدود اور پختہ شے ہے۔ اور پروردگار (وہ ذات برتر و بالاتر ہے کہ) آنکھیں اسے پا نہیں سکتیں۔
- 8 عرش وہ ہے جس کی کیفیت عقول میں گزرنے والے خیالات میں آتی ہے۔ اور یہ خیالات اس کو اس کی چوڑائی اور لمبائی میں بیان کرتے ہیں۔ دراصل حائیکہ اس کے باوجود (سامان عرش نے) اسے انکار کیا ہے۔
- 9 اور جہاں تک قدیم (ذات باری تعالیٰ) کا تعلق ہے اس میں نہ جہلی آتی ہے۔ نہ وہ نر و اس پہنہ ہے۔ عرش اپنی حیثیت میں بیک جہد ہے۔ اس کی اطراف بھی ہیں۔ منضبط و کنارے بھی۔ اللہ تعالیٰ اس وقت بھی تھا جب کوئی جگہ نہ تھی۔ اور وہ اب بھی اسی طرح ہے جیسے کہ وہ پہلے تھا۔
- 10 اللہ تعالیٰ بہ تشبیہ و اندازہ سے برتر ہے۔ نہ اس کی کیفیت بیان کی جا سکتی ہے، اور نہ ہی

اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہے، وہ مختلف اجزاء کو مرکب ہے اور وہی کسی شکل میں صورت پذیر ہے۔

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (اشوری: ۱۱)

ترجمہ: اس جیسی کوئی چیز نہیں۔ پھر انکی وہیم بظلمتِ ابرار باکسمس دعا دہا ہے۔

11 پھر سلامِ دو سلامِ ہمارے آقا حضرت محمد علیہ السلام پر، جو فرماں برداروں کو مراد دہائے جا آئے، نے نئے اور ماضی دونوں دہان کی پراگیاہوں سے مستند کرتے ہیں۔

12 ہم ہر کی کو آج ہی پراگہ آئی سے نقشِ شام کرتے ہیں۔ ہر سے پراگہ آج ہی سے نقشِ شام کرتے ہیں۔ اور تہی ہی طرف وٹ کے ہا ہے۔ عقیدہ اختتام کو پہنچا۔ اس کی شہرت شیخ الاسلام ابن حجر مکی نے کی ہے۔



## 18 شیخ الامام العارف امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد

### فاروقی سرہندیؒ (المتوفی ۱۰۳۲ھ) کے عقائد

آج سے تقریباً چار سو سال پہلے شہنشاہِ عالم کے دور میں ایک مجددِ دین الٰہی کی شکل میں ظاہر ہوا۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اس فکر کا مقابلہ جس پامراں، جو صبر، عزیمت، بہمت، تدبیر و سیاست اور اپنی بے نظیر علمی، تہذیب اور لہجہ کی نصرت الٰہی سے کیا، وہ بھی واقعاتِ عالم کا کاروبار ہے۔ جس کے لیے دفتر چاہیے۔ اور آپ کے ۵۲۶ مکتوبات میں اس کی پوری تاریخ و پس منظر نمایاں ہے۔ ”مقدور پر مشتمل شدہ ہے۔“

لیکن آپ کا تربیت جلیل القدر تجدیدی کاروبار بھی ہے۔ جس کی وجہ سے آپ کا لقب مہارکِ مجدد الف ثانی قرار پایا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات مہارک میں ایسی بھی تشبیہ و تمثیل یا اندازِ اثبات کا شائبہ بھی نہیں ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات میں تین مکتوبات عقائد و مسائل کی تحقیق میں فکر و معارف و فہم سے صادر ہوئے ہیں۔

حضرت مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات میں تین مکتوبات (مکتوب نمبر ۲۶۶، دفتر اول، مکتوب نمبر ۶۷، دفتر دوم اور مکتوب نمبر ۷۰، دفتر سوم) قرنی شرح رؤف انیلوی (پور) عقائد و علمین تحقیق میں تمام معارف و فہم سے صادر ہوئے ہیں۔

نوٹ

## 1 مکتوب نمبر ۶۷ دفتر دوم میں بیان کردہ عقائد

اہلِ اہلسنت و جماعت کے معتقدات محکمہ طور پر بیان کیے جاتے ہیں۔ ان کے مطابق اپنے عقائد کو درست کریں چاہیے اور ان عقائد میں ہونا نہ ہونی سے نہایت مابین و کنارہ کی کٹھن میں اسات (عقائد) عقائد کا سوال کرتا ہے۔

عقیدہ 1 جو مکتوب ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات قدیم کے ساتھ وجود ہے۔ اور قیام و اشیاء اس ہونا کی ایجاد سے موجود ہوئی ہیں۔ مرد و بلند ویز و تر استحقاق کو پیدا کر کے عدم سے وجود

میں لائی ہے۔ ہذا حق تعالیٰ قدیم اور ازلی ہے۔ تمام اشیاء حادث اور نوپہ بد (پیدا کی ہوئی) ہیں اور (حق تعالیٰ) جو قدیم و ازلی ہے اور وہ باقی اور بجا کی ہے۔ اور جو چیزیں حادث اور نو آمدہ (نئی پیدا شدہ) ہیں۔ وہ فانی اور ہلاک ہونے والی ہیں، یعنی معرض زوال (زوال کے میدان) میں ہیں۔

**مقیدہ 2** حق سبحانہ ایک ہے، یگانہ، اور منفرد ہے۔ وجوب و جبر میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اور عبادت کا استحقاق بھی کسی کو نہیں ہے۔ وجوب و جبر اس ذات باری تعالیٰ کے علاوہ کسی کے لیے شایاں نہیں اور نہ اس ﷻ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق ہے۔ اور فی میں اسی ذات باری تعالیٰ کے لیے صفات کا مہر ہیں۔

**مقیدہ 3** من جملہ ان میں (حق تعالیٰ کی صفات) یہ ہیں: حیات، علم، قدرت، ارادہ، سمع، بصر، کلام اور محوین ہیں جو کہ قدیم اور ازلیت (قدیم اور ازلی) صفات سے متصف ہیں۔ اور حضرت ذات جل سلطانہ کے ساتھ قائم ہیں۔ حوادث کے تعلقات صفات کے قدیم ہونے میں خلل انداز نہیں ہوتے اور متعلق کا حدوث ان صفات کی ازلیت کا مانع نہیں ہوتا۔ فلا سند اپنی بے وقوفی کی وجہ سے اور معتزلہ اپنے اندھے پن کے باعث حدوث متعلق سے حدوث متعلق کو وابستہ کرتے ہیں۔ اور صفات کا ملکہ کی نفی کرتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ کو جزئیات کا مالک نہیں چاہتے کہ جس سے تعبیر لازم آتا ہے، جو حدوث کی علامت ہے۔ (فلا سند اور معتزلہ) یہ بھی نہیں جانتے کہ صفات ازلی ہوتے ہیں۔ اور صفات کے وہ تعلقات جو اپنے حادثہ متعلقات کے ساتھ ہیں، وہ بھی حادث ہوتے ہیں۔

**مقیدہ 4** شخص کی باتیں ﷻ کی جناب قدس سے منہ کی ہیں۔ ﷻ جو امیر، اجسام اور اعراض کی صفات و لوازم سے پاک اور منزہ ہے۔ نیز زمان و مکان اور جہت کی بھی ﷻ کی شان میں گنجائش نہیں ہے کیونکہ یہ سب چیزیں اسی کی مخلوق ہیں۔ وہ شخص بہت بے خبر ہے جو ﷻ کو فوق العرش جانتا ہے اور فوق کی جہت کا اثبات کرتا ہے، کیونکہ عرش اور اس کے علاوہ بھی تمام چیزیں حادث ہیں اور اس کی مخلوق ہیں۔ مخلوق اور حادث کی کیا محال ہے کہ وہ حقیق قدیم کا مکان بن جائے اور اس کی قرار گاہ ہو

جائے۔ پس اتنا ضرور ہے کہ عرش اس ﷻ کی سب سے اشراف مخلوقات میں سے ہے۔ اور اس میں اورائیت و صفائی تمام مقامات سے زیادہ ہے اور لازمی طور پر وہ آئینہ کا نظم رکھتا ہے جس سے ﷻ کی عظمت و کبر و باری کا تصور رونما ہے۔ اس تصور کے تحقق کی وجہ سے اس کو "عرشِ اقدس" کہتے ہیں۔ اور نہ عرش وغیرہ تمام اشیاء اس ﷻ کے نزدیک ایک جسی حیثیت رکھتی ہیں اور سب اس کی مخلوق ہیں۔

**عقیدہ 5** ﷻ نہ جسم ہے نہ جسمانی نہ جوہر ہے نہ عرض نہ مبدء ہے نہ صفائی نہ صواب ہے نہ عرش نہ آواز ہے نہ کوہ و اند فرار ہے نہ جنگ بلکہ واقع ہے لیکن کسی وسعت نہیں جو ہماری نگاہ میں آئے۔ محیط ہے لیکن "یہ" حیطہ نہیں جو ہمارے ادراک میں آئے۔ وہ قریب ہے لیکن ایسا قریب نہیں جو ہماری عقل میں آجائے۔ وہ ہمارے ساتھ ہے لیکن ایسی معیت نہیں جو ماحول پر متعارف ہے۔ جس ہم پر ان کرتے ہیں کہ ﷻ واسطے ہے، معبود ہے، ہمارے قریب ہے اور ہمارے ساتھ ہے لیکن ان صفات کی کیفیت کو ہم نہیں جانتے کہ وہ کیسی ہے۔ ہم جو کچھ جانتے ہیں یہی جانتے ہیں۔ (اگر) اس کی ذات کے جانتے کے بارے میں کچھ بیان کریں تو مجھ (یعنی جسم کا قائل ہونے والے) کے مذہب میں قدم رکھنا ہے۔

**عقیدہ 6** ﷻ کی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہے اور نہ کوئی چیز اس کے ساتھ متحد ہے اور نہ ہی کوئی چیز ﷻ میں حلول کر سکتی ہے اور نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے۔ **قبض** (حصہ حصہ ہونا)، **تجزی** (جز۔ جز۔ ہونا) اس کی جناب قدر کی میں محال ہے اور ترکیب و تھمیں (جزا اور پارہ پارہ ہونا) بھی ﷻ کی بارگاہ میں ممنوع ہے۔ ﷻ کا اصل و ہر ہم نہیں بھی کوئی نہیں ہے، اور نہ ہی اس کے پڑائی ہو سکتی ہیں۔ ﷻ کی ذات و صفات بے شکل اور بے کیف ہے۔ بے شب اور بے نمونہ ہے۔ ہم صرف اتنا جانتے ہیں کہ ﷻ ہیں اور ان صفات کہہ کے ساتھ متعصب ہیں جس کے ساتھ میں نے خود اپنی ذات کی قریب فرمائی ہے۔ لیکن جو کچھ اس سے ہماری فہم اور ادراک میں آتا ہے اور جو کچھ ہماری عقل متصور کرتی ہے۔ ﷻ اس سے منز و اور بلند ہے جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے:

لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ .  
(الانعام: ۱۰۳)

ترجمہ نگاہیں اس کو نہیں پاسکتیں، اور وہ تو ہم نگاہوں کو پا لیتا ہے۔ اس کی ذات اتنی ہی لطیف ہے، اور وہ اتنا ہی باخبر ہے۔

دور جہان بارگاہِ انست پیش ازیں پہنچا رہا اندک بہست  
مظلوم تر جہد بارگاہِ انست جو پہنچے کہہ سکے یہ کہ ہاں وہاں وہ ہے

یہ بھی جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء توفیقی ہیں یعنی صاحبِ شرع سے سننے پر موقوف ہیں۔ ہر وہ اسم جس کا اطلاق شرع شریف میں حضرت حق سبحانہ پر ہوا ہے اس کا اطلاق کرنا چاہیے اور جس اسم کا نہیں ہوا اس کا اطلاق نہیں کرنا چاہیے۔ اگرچہ اس اسم میں اتنے ہی کلمات درجے کے معانی پائے جاتے ہوں مثلاً اللہ تعالیٰ پر ”جوہر“ کا اطلاق کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ اسم آیا ہے حق تعالیٰ کو (حق تعالیٰ کو) حقی نہیں کہنا چاہیے کیونکہ (حق تعالیٰ کی) یہ صفت شرع میں نہیں آئی۔

**مقصد 7** قرآن مجید و خداوند جل جلالہ کا کلام ہے جس کو حرف و آواز کے لباس میں ہمارے بغیر بظاہر السلام پر نازل فرمایا گیا ہے اور اس کے ذریعے بندوں کو امر و نہی کا حکم کیا گیا ہے۔ جس طرح ہم اپنے کلام نفسی کو نالہ اور زبان کے ذریعے حرف و آواز کے لباس میں ادا کرنا ظاہر کرتے ہیں۔ اور اپنے پوشیدہ مقصد و مطالب کا اظہار کرتے ہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام نفسی کو نالہ اور زبان کے واسطے کے بغیر محض اپنی قدرت کاملہ سے حرف و آواز کا لباس عطا فرما کر اپنے بندوں کے لیے بھیجا ہے اور اپنے پوشیدہ اداس و نواہی کو حرف و آواز کے ضمن میں ادا کرنا ظاہر فرما دیا ہے۔ جس کام کی دونوں قسمیں یعنی نفسی اور لفظی حقِ بخل و عطا کا کلام ہے اور ان دونوں قسموں پر کلامِ نالہ اطلاق کرنا حقیقت کے طور پر ہے جس طرح کہ ہمارے کلام کی دونوں قسمیں نفسی و لفظی حقیقت کے طور پر ہمارا کلام ہیں نہ یہ کہ اس میں اول حقیقت ہے اور قسم دہانی مجاز۔ کیونکہ مجاز کی نفی جائز ہے اور کلام لفظی کی نفی کرنا اور اس کو کلام خدا نہ کہنا کفر ہے۔ اسی طرح دوسری کتابیں اور صحیفے جو پہلے انبیاء علیہم السلام پر نازل فرمائی گئی

ہیں۔ سب حق سبحان کا کلام ہیں اور جو کچھ قرآن مجید اور ان کتابوں اور صحیفوں میں درج ہے وہ سب اللہ کا کلام ہے۔ اور جو کچھ کلام مجید اور ان کتابوں و صحیفوں میں درج ہے وہ سب اللہ کے کلام ہیں جن کا ہر زمانے کے موافق بندوں کو مختلف فرمایا ہے۔

**عقیدہ 8** مومنوں کا اللہ کو بہشت میں ہے اور جہنم میں ہے۔ مقابلہ ہے کیف اور بے حاصل و رکنا حق ہے۔ اس روایت اخروی اور دیدار پر ہمارا ایمان ہے۔ لیکن اس کی کیفیت میں مشغول نہیں ہوتے کیونکہ اللہ کی روایت ہے چوں وہ ہے مش ہے۔ اور وہ چوں ہے اس دنیا میں اس کی حقیقت ظاہر نہیں ہو سکتی۔ سو اسے ایمان لانے کے ان کا کوئی نصیب (حصہ) نہیں۔

فاسفہ: حق اور باقی تمام دوسرے باطل فرقوں پر انہوں نے جو اپنی محرومی اور اندھے پن کی وجہ سے روایت اخروی کا انکار کرتے ہیں اور غائب کا قیاس حاضر پر کرتے ہیں۔ اور اس پر بھی ایمان کی دولت سے محروم نہیں ہوتے۔  
(مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی غازی دفتر دوم مکتوب نمبر ۶ طبع روافد اکینہ ص ۱۱۰)

## 2 مکتوب نمبر ۲۶۶ دفتر اول میں بیان کردہ عقائد

عقل مندوں پر سب سے اول فرض یہ ہے کہ ماننے والی اہل سنت والجماعت شکر اللہ تعالیٰ سببہم جو فرقہ تاجیہ ہیں۔ ان کی رائے کے مطابق اپنے عقائد کو درست کریں۔ چنانچہ بعض مسائل میں قدرے پوشیدگی ہے ان کا اظہار کیا جا رہا ہے۔

**عقیدہ 1** چنانچہ یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات مقدس کے ساتھ خود موجود ہے۔ تمام اشیاء اللہ تعالیٰ کی ایجاد سے موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات اور افعال میں یگانہ ہے۔ حقیقت میں کسی امر میں بھی خود وجودی ہو یا غیر وجودی کوئی بھی اس کے ساتھ شریک نہیں ہے۔

**عقیدہ 2** اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حائل نہیں کرتا اور نہ ہی کوئی چیز اس میں حلول کر سکتی ہے لیکن

اللہ تعالیٰ مجیدِ اشیا، (یعنی تمام اشیا کو اپنے احاطہ میں لیے ہوئے) ہے۔ اور ان کے ساتھ قرب و معیت رکھتا ہے۔ وہ احاطہ قرب و معیت ایسا نہیں ہے جو ہماری فہم قاصر میں آسکے کیونکہ یہ بات اس اللہ تعالیٰ کی جنابِ قدس کے شایانِ شان نہیں ہے۔ اور (صوفیہ) جو پنجم شرف و شہوہ سے معلوم کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ اس سے بھی سزا ہے کیونکہ ممکن (بشر و غیرہ) کو اللہ تعالیٰ ذات و صفات اور افعال کی حقیقت سے حوائج ہنس و نادانی اور حیرت کے کچھ نہیں سمجھ سکتے۔ غیب پر ایمان لانا چاہیے اور جو کچھ ممکن و مشہور ہو اس کو حکم کی نفی سے قوت لانا چاہیے۔

عطا شکار کس نشو ورام باز چیں کایں جا ہمیشہ باد بدست است دام را

منظوم ترجمہ انھارے چال، شکار و عطا محال میں یہاں چال کا یہی ہے حال حضرت خواجہ باقی باغ کی مثنوی کا ایک بیت میں مقام کے مناسب ہے۔

ہنوز ایوان استغنا بلند است مرا فکر رسیدن ناپسند است

منظوم ترجمہ قصر استغنا تو ادھیج ہے ہنوز سخت مشکل وال چننا ہے ہنوز

جس ہم ایمان لاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ”مجیدِ اشیا“ (یعنی تمام اشیا کو مجید) ہے اور ان سے قریب ہے اور ان کے ساتھ ہے لیکن اس احاطہ اور قرب و معیت کے معنی و حقیقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ کیا ہیں۔ وہ ہم نہیں جانتے۔ اس کو احاطہ اور قرب ملے کہنا بھی تاویلات کے تشابہ سے ہے اور ہم اس تاویل کے قائل نہیں ہیں۔

فقیر 3 کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہے اور اسی طرح کوئی چیز بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہو سکتی۔

فقیر 4 تغیر و تبدل کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور افعال میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔

فَسُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْتَفِعُ بِدَلَالِهِ وَلَا يَضِلُّ بِأَلْفِ أَعْيَانِهِ مَذْذُوبِ الْأَعْيَانِ ترجمہ جس پاک ہے وہ ذات جو اپنی ذات و صفات اور افعال میں کائنات (موجودات) کے حدوث (حوادث) سے متغیر نہیں ہوتی۔

فقیر 5 اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات اور افعال میں خود مطلق ہے اور کسی ہر (کام) میں بھی کسی چیز کا محتاج نہیں ہے۔ اور جس طرح وجود میں محتاج نہیں ہے اسی طرح ظہور میں

بھی نشان نہیں ہے۔

**مقیدہ 6** ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ نفس کی تمام مستویوں (اقسام) اور حدوث کے تمام نشانات سے منزہ اور مبرا ہے۔ جس طرح وہ نہ سنانی نہیں ہے، مکانی و زمانی بھی نہیں ہے بلکہ تمام حقائق کمال اسی کے لیے ثابت ہیں، جن میں سے آنحضرت (ص) صفات کمال و نبوذاات اللہ ﷺ پر وجود لازمہ کے ساتھ موجود ہیں۔ اور وہ سطح (۸) صفات: حیات، علم، قدرت، ارادہ، سمیع، بصیر، کلام و رنگونین (پیدا کرنا) ہیں۔ اور یہ صفات نہ روح میں موجود ہیں۔ اور ایسا نہیں ہے کہ وجود ذات پر وجود نہ کے ساتھ علم میں موجود ہیں اور خالق میں نفس ذات تعالیٰ و تقدس ہیں۔

**مقیدہ 7** ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ کی ذات قدیمہ اور ازلی ہے۔ اس کے سوا کسی کے لیے "تجدد و انزل" ثابت نہیں ہے۔ تمام ملتوں کا اس پر جماع ہے۔ جو نفس بھی اللہ ﷻ کے سوا کسی غیر کے قدم اور ازلیت کا قائل ہو، اس کی تکفیر کی ہے۔

**مقیدہ 8** ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ قادر و بخار ہے، ایجاب کی تمیز اور مضمر اور کے گمان سے منزہ و مبرا ہے۔

**مقیدہ 9** ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ کو مومنین آخرت میں بے جہت، بے کیف اور بے ثبوت و بے مثال جنت میں دیکھیں گے۔ یہ ایک ایسا مسند ہے کہ جس میں اہل العزت و الجماعت کے نزاد و تمام اہل ملت اور غیہ اہل ملت سب اس کے منکر ہیں اور بے جہت و بے کیف رائیت کو ہرگز نہیں سمجھتے۔

يَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ فِي حَقِّهِ وَيَأْخُذُ إِلَهُ وَحْدَهُ بِقَبْلِ مَعَالٍ

منظور مترجم: جنہوں کو یہ حق کی ہوگی میرے کیف و ادراک اور مثالوں کے بغیر

(مکتوبات، امیر بانی مجدد الف ثانی قاری دفتر اول مکتوب نمبر ۲۶۶، ص ۲۶۶، ریف کیڑی لاہور)

### 3 مکتوب نمبر ۱ دفتر سوم میں بیان کردہ عقائد

**عقیدہ 1** اللہ تعالیٰ بذاتہ: قدس خود وجود ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ہستی اپنی خودی سے موجود ہے۔  
 اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہے۔ اب بھی وہی رہے گا اور ہمیشہ ایسا ہی رہے گا۔ عدم سابق اور  
 عدم لاحق کو اللہ تعالیٰ کی جناب قدس میں کوئی راہ نہیں ہے کیونکہ وجوب وجود اس  
 مقدس درگاہ کا کمینہ خادم ہے اور سلب عدم اس بارگاہ محترم کا کمینہ خاکروب ہے۔  
 اللہ تعالیٰ ایک ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں، نہ اس کے اجوب وجود میں، نہ اس کی  
 اویہیت میں، نہ استحقاق عبادت میں۔ کیونکہ شریک تو اس وقت درکار ہوتا ہے جب  
 وہ اللہ تعالیٰ کا فی نہ ہو اور مستقل نہ ہو۔ یہ شخص کی علامت ہے جو وجوب والوہیت کے  
 منافی ہے اور جب کہ وہ کافی اور مستقل ہے تو اس کا شریک بیکار و عبث ہوگا کیونکہ وہ  
 بھی شخص کی علامت ہے۔ جو الوہیت و وجوب کے منافی ہے۔ لہذا شریک کا اثبات  
 دو شریکوں میں سے سے ایک شریک کے شخص کو مستلزم ہے جو شرک کے منافی ہے۔  
 لہذا شرک کا اثبات شرک کی نفی کے لیے لازم ہوا اور یہ محال ہے۔ ہذا واللہ تعالیٰ کا  
 شریک محال ہوا۔

**عقیدہ 2** اللہ تعالیٰ کی صفات کاملہ ہیں جیسے: حیات، علم، قدرت، ارادہ، سمع، بصر، کلام اور غوین  
 (پیدا کرنا)۔ ان صفات ثنائیہ (آٹھ صفتوں) کو "صفات حقیقیہ" کہتے ہیں جو کہ  
 قدیم ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر وجود برآمد کے ساتھ خارج میں موجود ہیں جیسے کہ  
 علمائے اہل حق کے نزدیک ثابت اور مضبوط و ابرہ ہے۔

**عقیدہ 3** اللہ تعالیٰ کلیات و جزئیات کا عالم ہے اور امر اور پوچھیدہ چیزوں کا ہونے والا ہے۔  
 7 مہانوں اور زمینوں میں ایک حقیر ترین ذرہ کی مانند بھی کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے علم سے  
 باہر نہیں ہے۔ ہاں چونکہ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء کا خالق ہے۔ لہذا وہ تمام چیزوں کا جاننے  
 والا بھی ہوا کیونکہ پیدا کرنے والے کو پیدا کی ہوئی چیزوں کا علم ہونا ضروری ہے۔

**عقیدہ 4** اللہ تعالیٰ ازل سے اب تک ایک کام کے ساتھ مظہم ہے۔ اگر ہر ہے تو اسی ایک کام  
 سے ہے اور اگر نہیں ہے تو وہ بھی اسی ایک کام سے۔ اسی طرح تمام اعتبار و اشتباہ (خبر



دینا اور غریب طلب کرنا) کی کام سے پیدا ہوئے ہیں۔ اگر تو ریت و اٹھیل ہے تو وہ بھی اسی کام پر دلیل ہے۔ اور اگر زہر و زہقان (قرآن) ہے تو وہ بھی اسی کام کا نشان ہے۔ اسی صریح بات کی توجیہ اور تائید جو نبیؐ کا نام اسلام پر لکھا گیا ہوئی ہے۔ اسی ایک کام کی تفصیل ہے۔ جب زل و زہر اس وقت درازی کے باوجود وہاں (اللہ تعالیٰ کے نزدیک) آپ واسد ہے، بلکہ وہاں اس کی بھی تہجاش نہیں ہے کیونکہ اس کا حلاق بھی اس مقام میں شفی عبادت کی وجہ سے ہے۔ لہٰذا وہ کام جو اس آن میں صادر ہوگا ایک کل، بلکہ ایک حرف، بلکہ ایک نقطہ ہوگا اور اس نقطہ کا اطلاق بھی اس جگہ آپ (واسد) کے حلاق کے منہ سے جو شفی عبادت کی وجہ سے واقع ہے اور نہ نقطہ بھی اس کی تہجاش نہیں رکھتا۔ (اللہ تعالیٰ کی) ذات و صفات کی وسعت عالم ہے چونی وہ بے چلوئی سے ہے اور اس وسعت و شفی سے جو انسان کی صفات ہیں وہ اس سے پاک و مضرہ ہے۔

**مقصد 5** مومنوں کو برکت میں بے چونی و بے چلوئی کے طور پر (اللہ تعالیٰ کا) دیدار ہوگا کیونکہ وہ برکت جو بے چون سے حقیق ہے، وہ بھی بے چون ہوگی، بلکہ دیکھنے والا بھی بے چونی کی وجہ سے حظ وافر حاصل کرے گا تاکہ بے چون کو دیکھ سکے۔  
(مستوبات امام ربانی مجدد الف ثانی فارسی دفتر سوم حصہ ہفتم مکتوبہ نمبر ۱۵ ص ۳۶ طبع روافی ایڈیٹری، لاہور)

## 19 حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ (المتوفی ۱۷۶۲ء)

کے عقائد

”الْعَقِيدَةُ الْحَسَنَةُ“ میں بیان کردہ عقائد

أما بعد! فيقول الفقير إلى رحمة الله الكريم، أحمد المدعو بولي الله ابن عبد الرحيم أحسن الله تعالى إليهما. أشهد الله تعالى ومن حضر من الملائكة والجن والإنس، أنني أعتقد من حميم قلبي أن:

للعالم صانعاً قديماً، لم يزل ولا يزال واجباً وجوده مجتنباً عدمه. وهو الكبير، المتعال، متصفاً بجميع صفات الكمال، منزهاً عن جميع المخلوقات، قائمٌ على جميع السمكيات. مريدٌ لجميع الكائنات، سميعٌ بصيرٌ، لا شبهةَ له ولا ضِدَّ له، ولا يُدَلَّه، ولا يُثَلَّه، ولا شريكَ له في وجوب الوجود، ولا استحقاق العبادَةِ. ولا في الخلق والتدبير، فلا يستحق العبادَةُ أي أقصى غاية التعظيم إلا هو. ولا يشفي مريضاً، ولا يرزق رزقاً، ولا يكشف ظهراً إلا هو. بمعنى أن يقول لشيء: ”كن“ فيكون. لا بمعنى التسبب العادي الظاهري. كما يقال شفي الصبيُّ المريض. ورزق الأميرُ الجندُ، فهذه غيرة وإن اشتبه في اللفظ ولا فهدرَ له، ولا يحل في غيرة ولا يتحد بغيره. ولا يقوم بذاته حادثه وليس في ذاته ولا في صفاته حدوث. وإنما الحوادث في تعلق الصفات بمعلقاته حتى يظهر الأفعال. وحقيقته أن التعلق أيضاً ليس بمحدث، ولكن الحادث هو المتعلق. فيظهر أحكام المتعلق متغافاً وتلتفاوت المتعلقات.

وهو يرى عن المحدث والمتجدد من جميع الوجود. ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم ولا في حين وجهة. ولا يُشار إليه بهتاً وهتاك. ولا

يَصْبُحُ عَلَيْهِ الْحَرَكَةُ وَالْإِنْعِقَالُ وَالْتِمَتُّ فِي ثَانِهِ وَلَا صِفَاتُهُ. وَلَا الْجَهْلُ  
وَلَا الْكُذْبُ. وَهُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ وَلَكِنْ لَا مَعْنَى التَّخَلُّصِ  
وَالْجَهْلُ بَلْ لَا يَعْلَمُ كُنْهَ هَذِهِ التَّفْوُّقِ وَالْإِسْتِوَاءِ إِلَّا هُوَ. وَالرَّاسِخُونَ فِي  
الْعِلْمِ مِمَّنْ آتَاهُ اللَّهُ مِنْ لَدُنْهُ عِلْماً.

وَهُوَ مَرَّةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِوَجْهَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكْشَفَ عَلَيْهِمْ انْكِشَافاً بَلِيغاً أَكْثَرَ مِنَ التَّصْدِيقِ بِهِ عَقْلاً وَكَأَنَّهُ  
الرُّوْيَةُ بِالْبَصَرِ، إِلَّا أَنَّهُ مِنْ غَيْرِ مَوَازِيَةٍ وَمُقَابِلَةٍ وَجْهَةٍ وَلَوْنٍ وَشَكْلِ.  
وَهَذَا الْوَجْهَ قَالَ بِهِ الْمَعْتَزِلَةُ وَغَيْرُهُمْ وَهُوَ حَقٌّ وَإِنَّمَا خَطَأُ هُمْ فِي  
تَأْوِيلِهِمُ الرُّوْيَةَ بِهَذَا الْمَعْنَى أَوْ حَصَرِهِمُ الرُّوْيَةَ فِي هَذَا الْمَعْنَى.

وَالْآخَرُ: أَنَّ يَتِمَثَّلَ لَهُمْ بِصُورٍ كَثِيرَةٍ كَمَا هُوَ مَذْكُورٌ فِي السَّنَةِ فَيُرَوِّهُ  
بِأَبْصَارِهِمْ بِالشَّكْلِ وَالنُّوْنِ وَالْمَوَاجِهةِ كَمَا يَلْقَى فِي الْمَدَامِ كَمَا أَخْبَرَهُ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ: رَأَيْتُ رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ.  
فَيُرَوْنَ هُنَاكَ عِيَاناً مَا يَرَوْنَ فِي الدُّنْيَا مَتَابَعاً. وَهَذَانِ الْوَجْهَانِ نَفْهَهُ  
عَبْدٌ وَنَعْتَقُدُهُمَا. وَإِنْ كُنَّ الْمَلَأَةُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ أَرَادَ بِالرُّوْيَةِ غَيْرَهُمَا.  
فَنَحْنُ آمِنٌ بِإِمْرَادِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ وَإِنْ لَمْ نَعْلَمْ بِعَمْدِهِ ذَلِكَ.

مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ. وَالْكَفَرُ وَالْمَعَاصِي بِمَخْلَقِهِ وَارَادَتِهِ  
وَلَا يَرْضَاهُ. وَهُوَ غَنِيٌّ لَا يَحْتَاجُ إِلَى شَيْءٍ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَلَا حَاكِمٌ  
عَلَيْهِ. وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ بِإِجَابِ غَيْرِهِ. نَعَمْ! قَدْ يَتَوَلَّدُ شَيْئاً قَبِيحٌ بِالْوَعْدِ  
كَمَا وَدَّ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَجَمِيعُ أَعْمَالِهِ يَتَضَمَّنُ الْحِكْمَةَ  
وَالْمَصْلَحَةَ الْكَلِمَةَ عَلَى مَا يَعْلَمُ. وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ اللُّطْفُ الْخِزْيُ الْخَاصُّ  
أَوْ الْأَصْلَحُ الْخَاصُّ لَا قَبِيحَ مِنْهُ وَلَا يُنْسَبُ فِيهِمَا بِفَعْلٍ أَوْ بِحَكْمٍ إِلَى جَوْرِ  
أَوْ ظُلْمٍ يَرَاعِي الْحِكْمَةَ فِيهَا خَلْقٍ وَأَمْرٍ. لَا أَنَّهُ يَسْتَكْمِلُ نَفْسَهُ وَصِفَاتِهِ  
بِشَيْءٍ. وَأَنْ يَكُونَ لَهُ حَاجَةٌ وَغَرَضٌ فَإِنَّ ذَلِكَ ضَعْفٌ وَقُبْحٌ. لَا حَاكِمَ  
سِوَاهُ. فَلَيْسَ لِلْمَعْقِلِ حَكْمٌ فِي حَسَنِ الْأَشْيَاءِ قُبْحُهَا. وَكَوْنِ الْفَعْلِ

سبباً للثواب والعقاب، وإنما حسن الأشياء وقبحها بقضاء الله وحكمه وتكليفه للناس. فيها ما يُدرك العقل وجهه ومصلحته و مناسبتة للثواب والعقاب. ومنها: لا يدركه إلا بأخبار الرسل عن الله تعالى. وكل صفة من صفاته واحدة بالذات، غير متناهية بحسب التعلق والصدق، إنما هو في المتعلق بالعلمي، المذکور.

(الْعَقِيدَةُ الْمُحْتَسَنَةُ ص ۶ تا ۸۵۔ المؤلف: حضرت شام ولی اللہ محدث دہلوی (الوفی ۱۰۷۵ھ)۔ مکتب مع عقیدۃ لعل ولی۔ طبع: دار نشر واشعت، مدرستہ نمرق العلوم، کوثر انوار)

ترجمہ: اما بعد! ایس کہتا ہے: بندہ اپنے رب کی رحمت کا محتاج، "احمد" جس کو ولی اللہ ابن عبد الرحیم کے نام سے پکارا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ ان دونوں پر احسان فرمائے کہ میں اللہ تعالیٰ کو اور جو ملائکہ، جنات اور انسان، ضرر میں، ان کو گمراہ بنا کر اپنے عقائد کے بارے میں کہتا ہوں کہ میں غلو ص قلب سے اس بات کا اعتقاد رکھتا ہوں کہ تمام عالم کا ایک صنایع (بنانے والا)، قدام ہے، ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔

میں کا وجود واجب ہے اور اس کا عدم ممکن ہے (جس کا ہونا ضروری اور اس پر فناء اور عدم محال ہے)۔ اور وہ بڑا اور عالی شان ہے۔ اور تمام کامل صفات کے ساتھ متصف ہے۔ اور زوال اور نقص کی تمام طاقتوں سے پاک اور منزہ ہے۔ وہ تمام مخلوقات کا خالق ہے۔ اور تمام کائنات کی باتوں کا جاننے والا ہے۔ اور تمام مخلوقات پر پوری قدرت رکھتا ہے۔ اور تمام کائنات (کی ایجاد و قیام) کا ارادہ کرنے والا ہے۔ زندہ ہے۔ سننے اور دیکھنے والا ہے۔ کوئی چیز اس کے مشابہ نہیں اور نہ کوئی چیز اس کے ضد اور مقابل ہے، اور نہ کوئی چیز اس کی مثل ہے۔ اس کے واجب الوجود ہونے اور عبادت کے استحقاق اور پیدا کرنے اور تہذیب میں کوئی اس کا شریک نہیں۔ یہی عبادت کا استحقاق اس کے سوا کسی کے لیے نہیں۔ اور عبادت انتہائی درجہ کی تعظیم کو کہا جاتا ہے۔ کسی مرئیوں کو اس کے سوا کوئی شفا نہیں بخشتا، اور نہ کسی کو اس کے سوا کوئی روزی پہنچاتا ہے اور ضرر اور تکلیف کو اس کے سوا کوئی دور نہیں کر سکتا۔ اور اس کا یہ کام اس طرح ہے

کہ جب وہ کسی چیز کو (بغیر ظاہری اسباب کے) کبر دے کہ ”جو“ تو وہ بوجائی ہے۔ اس طرح نہیں جس طرح ظاہری اور عادی اسباب کے تحت کوئی چیز ہوتی ہے، جیسا کہ لوگ کہتے ہیں کہ طیب نے مرثیہ کو شفا دی، اور امیر لشکر نے لشکر کو رزق دیا (کیونکہ یہاں مرید ظاہری اسباب کے تحت طاعت و معاذہ کرنا اور نحوہ وغیرہ دینا ہوتا ہے)۔ یہ معنی اس کے علاوہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے لیے بولا جاتا ہے۔ ”وہی اللہ اعلم“ جیسے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا کوئی نقصان اور پشت نہ دہیں، اور نہ وہ کسی دوسری چیز میں حصول کرتا ہے۔ اور نہ وہ غیر کے ساتھ مل کر متحد ہوتا ہے۔ اور اس کی ذات کے ساتھ کوئی حادثہ چیز قائم نہیں ہو سکتی (نو پیدا چیز جو پہلے نہ تھی)۔ پس اس کی ذات اور صفات میں کسی قسم کا حدوث نہیں ہے۔ البتہ جب اس کی صفات کا تعلق اپنے متعلقات کے ساتھ ہوتا ہے۔ تو اس تعلق میں حدوث ہوتا ہے، ہاں کہ افعال ظاہر ہوں۔ اور حقیقت میں یہ تعلق بھی حادث نہیں ہے۔ حادث صرف ان صفات کے متعلقات (تمام کائنات اللہ کے سوا) میں ہوتے ہیں، اس لیے اس تعلق کے حکام بھی مختلف اور متفاوت ہوتے ہیں (اور اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات میں مطلقاً کسی قسم کا حدوث نہیں)۔ اور وہ باری تعالیٰ ہر وجہ و ہر طریق پر حدوث اور تجدد سے بری اور پاک ہے۔ اور وہ نہ جو ہر ہے (جو کسی زمان اور مکان میں خود قائم ہوتا ہے)۔ اور نہ عرض ہے (دوسری چیز کے ساتھ قائم ہو جیسے رنگ، شکل وغیرہ)۔ اور نہ وہ جسم ہے اور نہ کسی مکان اور جہت میں ہے۔ اور نہ اس کی حرکت یہاں اور وہاں کے ساتھ اشارہ کیا جاسکتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات میں نہ حرکت کرتا ہے۔ اور نہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتا ہے۔ اور نہ بدلتا ہے اور اس میں جہل اور کذب بھی نہ دیکھیں یعنی کذب اور جہل کا صدور اس سے محال ہے۔ اور وہ عرش کے اوپر ہے جیسا کہ خود اس نے اپنے بارہ میں فوق العرش ہونا بیان کیا ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ عرش اس کا مکان ہے اور فوق اس کی جہت ہے۔ بلکہ اس کی فوقیت اور اتواہی حقیقت اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ یا پھر وہ ہڈی کا رنما، جانتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ضم لدنی عطا فرمایا ہے۔

اور باری تعالیٰ کا دیدار ایمان والوں کو قیامت کے دن نصیب ہوگا اور اس دیدار کی دو طرح وضاحت کی گئی ہے۔ ایک اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان مومنین پر ایسا انکشاف نام ہو جائے گا جو عقلی تصدیق سے بہت زیادہ ہوگا، گویا کہ آنکھیں سے دیکھ ہے لیکن اس میں سامنا، مقابلہ اور جہت اور رنگ اور شکل نہیں ہوگا۔ اور یہ وجہ ایسی ہے کہ اس کا قول فرقہ معزولہ نے اور دوسرے لوگوں (مشائخ و غیرہ) نے بھی کیا ہے۔ اور یہ بات فی نفسہ حق اور درست ہے، لیکن اس کی تعطیل یہ ہے کہ وہ روایت کا یہی معنی کرتے ہیں یا روایت کو اسی معنی میں منحصر مانتے ہیں (جس کی وجہ سے روایت بالابصار کا انکار کرتے ہیں)۔

اور دوسرا معنی روایت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مختلف صورتوں میں ان کے سامنے متجلی ہو جیسا کہ سنت اور احادیث میں مذکور ہے۔ پس وہ لوگ باری تعالیٰ کو اپنی آنکھوں کے ساتھ شکل، صورت اور رنگ اور آئینے سامنے کی طرح دیکھیں گے، جیسا کہ خواب میں واقعہ ہوتا ہے جس کی خبر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے، جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: ”میں نے اپنے رب کو اچھی صورت میں دیکھا ہے“۔ اسی طرح لوگ قیامت میں اس کو عیاں یعنی بالکل ظاہری آنکھوں سے دیکھیں گے۔ جس طرح دنیا میں خواب کے اندر دیکھتے ہیں اور روایت کی یہ دونوں صورتیں ایسی ہیں جن کو ہم سمجھتے ہیں اور ان پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد روایت سے ان کے علاوہ کوئی اور معنی ہو تو پھر ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولوں کی مراد ہے۔ اگرچہ ہم بعینہ اس معنی کو نہ سمجھتے ہوں۔ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ ہوتا ہے اور جو نہ چاہے وہ نہیں ہوتا۔ اور اگر دور دورہ معاشی اور گناہ اس کے پیدا کرنے اور ارادہ کرنے سے ظاہر ہوتے ہیں لیکن وہ ان کو پسند نہیں کرتا۔ اور وہ ایسا نئی اور بے نیاز ہے جو اپنی ذات اور صفات میں کسی چیز کی طرف احتیاج نہیں رکھتا۔ اور نہ اس پر کوئی حاکم ہے، اور نہ اس پر کوئی چیز کسی غیر کو واجب کرنے سے واجب ہوتی ہے۔ ہاں! لیکن وہ خود (از ارادہ لطف و کرم) کسی چیز کا وعدہ فرماتا ہے تو پھر وہ اس کو پورا کرتا ہے، اس وعدے کے خلاف نہیں کرتا۔ جیسا کہ حدیث میں اس

قسم کے الفاظ آئے ہیں کہ ”وہ چیز اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے یا اللہ تعالیٰ اس کا خاتمہ ہے۔“ اور اللہ تعالیٰ کے تمام مہم نکتہ اور مصلحت حکمیہ (عمومی مصلحتوں) میں اس کا وہ بوجہ جاتا ہے، پر مشتمل ہوتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پر کسی خاص فرد یا خاص جزئی چیز کے بار میں جو بات سب (بہتر بات) ہو، وہ اسب نہیں (جیسا کہ معتزلہ و فہم پر یہ واقعہ ہے کہ جو چیز بندہ کو ملے اسے سب سے بہتر اور اللہ تعالیٰ پر وہ سب ہوتی ہے)۔ اور کوئی بات اللہ کی طرف سے قبیح نہیں ہوتی اور اللہ کو اپنے کاموں اور اپنے فیصلوں میں ظلم اور نا انصافی کی طرف سے رو نہیں کیا جاسکتا (اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم اور نا انصافی نہیں کرتا)۔ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کیا ہے یا جو کچھ قطع کر دیا ہے اس میں خلل کی رحمت فرمائی ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اپنی ذات اور صفات میں کسی شے سے متعلق نہ عمل کرتا ہے۔ خلل کی رحمت سے اس کی ذات یا صفات میں جو عمارت پیدا ہو کر رہی ہے اس میں اس کی کسی چیز کی طرف سے دست اور غرض بھی نہیں کیونکہ یہ کمزوری اور قیامت (برائی) بات ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے۔

اس کے سوا کوئی عام نہیں۔ جس مثل کے لیے اشیاء کے حسن و قبح میں کوئی عزم یا رخصت نہیں ہے (جیسا کہ معتزلہ و فہم کہتے تھے کہ اشیاء کا حسن و قبح عقلی ہے)۔ اور اس طرح کسی فعل کے ثواب یا عقاب کے سبب ہونے میں بھی عقل کا دخل نہیں ہے۔ اشیاء کا حسن و قبح اللہ تعالیٰ کے فیصلہ اور اس کے خیر سے ہوتا ہے اور اس وجہ سے کہ اس نے لوگوں کو مختلف بنایا ہے (یعنی حسن و قبح ہر شے کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے نہ کہ عقل کی وجہ)۔ اب بعض باتیں ایسی ہیں کہ عقل ان کو سمجھتی ہے اور ان میں ثواب یا عقاب کی مصلحت اور مناسبت کو بھی سمجھتی ہے۔ اور ان میں ایسی چیزیں ہیں کہ عقل ان کے حسن و قبح کا ادراک نہیں کر سکتی، جب تک اللہ تعالیٰ کے رحمان سلطنت پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تواتر نہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کی برصفت اپنی حقیقت اسلیات نے حجاب سے واضح ہے۔ اور با حجاب اعتقادات کے غیر حقائق اور بوجہ ہے۔ اور نہ وہ تہذیب و تمدن میں نہیں ملے ان چیز (مومن و کافر، ایمان و کفر، ایمان و کفر، ایمان و کفر) میں جو اس صفت کا تعلق ہے۔

## 20 حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (المتوفی

### ۱۲۳۹ھ) کے عقائد

- ۱۔ عقیدہ 1: معرفتِ خدا تعالیٰ میں غور و فکر واجب ہے۔
- ۲۔ عقیدہ 2: حق تعالیٰ موجود ہے، اور کیا، زندہ ہے، اور شے والا ہے، دیکھنے والا ہے اور جاننے والا ہے، طاقت والا ہے۔
- ۳۔ عقیدہ 3: اللہ تعالیٰ یک ہے۔
- ۴۔ عقیدہ 4: اللہ تعالیٰ صفتِ انسانی میں تنہا اور کیا ہے۔ کوئی دوسرا اس صفت میں اس کے ساتھ شریک نہیں۔ کیونکہ اس کی ذات و صفات کے علاوہ جو کچھ بھی ہے، وہ غائی ہے اور نو پیدا۔
- ۵۔ عقیدہ 5: اللہ تعالیٰ زندگی کے ساتھ زندہ ہے۔ ہم کے ساتھ ساتھ ہے۔ قدرت کے ساتھ قدرت والا ہے۔ وراہی طریقیں اور صفات بھی اس میں موجود ہیں جس میں اس کے ہم کی ذات پر احاطہ ہوتے ہیں۔
- ۶۔ عقیدہ 6: ذاتِ باری تعالیٰ کی صفات قدیم ہیں۔ وہ کسی وقت بھی جاہل نہ ہو، جزوقتی۔
- ۷۔ عقیدہ 7: اللہ تعالیٰ قادر و مختار ہے۔ وہ جو کچھ کرتا ہے، اپنے ارادے اور اختیار سے کرتا ہے۔
- ۸۔ عقیدہ 8: اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔
- ۹۔ عقیدہ 9: اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جس کے جوہر سے چاہے بنا ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ کے عہد میں ہر چیز کا اندازہ لگ چکا ہے کہ ایسی اور ویسی ہوگی چنانچہ اس کے مطابق اپنے وقت معین پر وہ جو کچھ آتی ہے۔
- ۱۰۔ عقیدہ 10: قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ اس میں تحریف یا کوئی زیادتی نہ اب تک ہو سکی۔ نہ کلمہ دیکھ سکی۔
- ۱۱۔ عقیدہ ۱۱: اللہ تعالیٰ ارادہ قدیمہ مائت ہے۔ ازل میں ہر چیز کا ارادہ کر چکا ہے۔ اور اس کو وقت خاص کے ساتھ متعین کیا کہ اس میں آگے پیچھے ہونے کی کھپکھپ ہی نہیں۔ نہ اوپر چیز



اپنے اپنے وقت میں اس کے ارادے کے موافق پیدا ہوتی ہے۔

عقیدہ 12 اللہ تعالیٰ جسم نہیں رکھتا، نہ طوب و عرض و عظم۔ نہ ہی وہ شکل و صورت رکھتا ہے۔

عقیدہ 13 اللہ تعالیٰ مکان نہیں رکھتا۔ نہ اوپر نیچے کی طرح اس کے لیے کوئی طرف ہے۔ یہ مذہب

اہل السنۃ والجماعت کا ہے۔

عقیدہ 14 اللہ تعالیٰ کسی چیز میں سرایت نہیں کرتا، نہ کسی بدنی قالب میں نمودار ہوتا ہے۔

عقیدہ 15 اللہ تعالیٰ نظر آنے والے اعضاء کے ساتھ متصف نہیں۔ تو رنگ، بو یا ان جیسی دوسری

کیفیات نہیں رکھتا۔

عقیدہ 16 باری تعالیٰ ذات مقدس کسی چیز میں چھپ نہیں سکتی۔ نہ سر یہ رکھتی ہے۔

عقیدہ 17 اللہ تعالیٰ کے لیے 'بدا' جائز نہیں۔ وہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ ایک چیز کا ارادہ فرمائے۔ پھر

اس کو کسی دوسری چیز میں مصلحت نظر آنے جو پہلے معلوم نہ ہو سکی۔ ابتدا پہلے ارادہ سے

دست بردار ہو کر دوسرے ارادہ کو اختیار فرمائے۔ اور یہ خیال اس بات کو چاہتا ہے کہ

اللہ تعالیٰ کا عاقبت اندیش ہے اور اسور کے نتائج سے جا ملے۔ پناہ خدا کی! اللہ تعالیٰ

اس سے بہت بالا و مرتب ہے۔

عقیدہ 18 اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے کسی کے کفر و گمراہی پر راضی نہیں ہوتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا

فرمان ہے: وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَكَفَىٰ ظَنًّا لِّكَفَرٍ۔

ترجمہ اور وہ اپنے بندوں کے گھر پر خوش نہیں ہے۔

عقیدہ 19 اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اہل السنۃ کا مذہب یہی ہے۔

عقیدہ 20 بندے سے جو کچھ اہل سرزد جوتے ہیں۔ بھائی، برائی، کفر، ایمان، اطاعت و

نافرمانی، وہ مبدء اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں۔ ان کی پیدائش میں بندے کو

کوئی دخل نہیں۔ ہاں کسب و عمل بندے کا ہے۔ اور اسی سبب و عمل پر اس کو بدلے ملے

گا۔ اہل السنۃ کا مذہب یہی ہے۔

عقیدہ 21 بندہ کو حق تعالیٰ سے مکانی یا جسمانی قرب حاصل ہو، مقصود نہیں۔ اس سے قرب و

نزدیکی محض درجے، رضا مندی، اور خوشنودی کی ہے۔ اہل السنۃ کا مذہب یہی

ہے۔

ہوں گے اور کافرو منافق اس نعمت سے محروم۔ اہل السنۃ کا یہی مذہب ہے۔  
 (توقیف الیہ: مشرعیہ (۱) ص ۲۱۱ تا ۲۱۶۔ اہل السنۃ: شاہد ابوالعزیز محدث  
 دہلوی (توقیف الیہ: ۱) ص ۲۱۱ تا ۲۱۶۔ مؤمنین: مؤمنین یونانی۔ نہ شرف: نور محمد کا رکن تجارت کتب  
 دار اسلام پبلیکیشنز)

## 21 شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا حافظ محمد ادریس

### کاندھلوی (المتوفی ۹۴۳ھ) کے عقائد

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی بہت بڑے محدث و تفسیر نویس اور فقیہ تھے۔ آپ حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری (المتوفی ۱۲۸۱ھ) کے مایہ ناز شاگرد تھے۔ حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری (المتوفی ۱۲۸۱ھ) کے شاگردوں میں سے ایک ہیں۔ آپ کی تعلیم آپ کے شاگردوں سے آگے نہیں چلی۔ علمائے مذہب میں آپ کی کئی تصانیف ہیں۔ ان تصانیف میں:

مقدمہ

عقائد اسلام

معاہدات اسلام

## 1 اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی مکان، زمان، جہت اور سمت

### نہیں

اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی مکان ہے، کوئی زمان ہے، کوئی جہت اور سمت ہے، کوئی سمت اور جہت ہے، کوئی روحانی جہت ہے، کوئی مکان اور جہت محدود کے لیے ہوتے ہیں۔ مکان اور زمان لیکن وہ محدود کیے ہوئے اور خاص ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑھتی ہے۔ زمین اور آسمان اور کوئی مکان سب ہی کی مخلوق ہیں اور اس کے علاوہ قدرت میں ہیں۔ "کان اللہ ولہ یکون شیئی غیرہ"۔ یعنی زلزل میں صرف اللہ تعالیٰ تھا اور اس نے سب کو پیدا کیا۔ کوئی چیز نہیں تھی۔ یہی نے اپنی قدرت سے زمین، زمان، آسمان اور مکان پیدا کیے۔ پس صرف وہ مکان اور زمان کے پیدا کرنے سے پہلے ان کو پیدا کیا اور ان کو جہت اور سمت کے ساتھ ہی پیدا کیا۔ یہی ان کو پیدا کیا۔ وہ پہلے

تھا۔

نیز جہاتِ امورِ اضافیہ اور نسبیہ میں سے ہیں۔ مثلاً فوق، تحت، یسین اور شمال یہ سب چیزیں حادث ہیں۔ نسبت کے بدلنے سے ان میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے۔ ایک شے کسی اعتبار سے فوق ہے اور کسی اعتبار سے تحت ہے۔ یسین یہ کیسے ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ازل میں کسی جہت یا سمت کے ساتھ مخصوص ہو۔ جہت اور سمت حادث کے لیے ہوتی ہیں۔ ازل سے یہ نہیں ہوتی۔ یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے لیے نہ کوئی مکان ہے، نہ کوئی جہت ہے اور نہ کوئی سمت ہے۔ مکان، جہت اور سمت تو محدود اور متناہی کے لیے ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے لیے نہ کوئی حد ہے اور نہ کوئی نہایت ہے۔

اس کی ہستی، سمت، جہت، مکان اور زمان کی محدود اور قیود سے پاک ہے۔ ابتدا اللہ تعالیٰ کے متعلق یہ سوال نہیں ہو سکتا کہ وہ کہاں ہے؟ اور کب سے ہے؟ اس سے کہ وہ مکان اور زمان سے سابق اور مقدم ہے۔ مکان اور زمان سب ہی فی مخلوق ہیں۔ وہ تو امکان اور لزمان ہے۔ اس کی ہستی مکان اور زمان پر موقوف نہیں بلکہ زمان اور مکان کی ہستی اس کے دراز پر موقوف ہے۔ مثلاً اور مجسمہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے جہت ہے اور وجہ توفیق میں ہے اور اللہ تعالیٰ عرش پر متمکن ہے:

سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْفِقُونَ (الانعام: ۱۰)

## 2 صفاتِ مشابہات جیسے استواء علی العرش کی تحقیق

نساء اہل سنت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ براہین قطعیہ اور دلائل عقلیہ سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کی مشابہت، مماثلت، کمیت، کیفیت، مکان اور جہت سے پاک اور منزہ ہے۔ ہذا جن کی بات اور احادیث میں اللہ تعالیٰ کی ہستی کو آسمان یا عرش کی طرف منسوب کیا ہے، ان کا یہ مطلب نہیں کہ آسمان اور عرش اللہ تعالیٰ کا مکان اور مستقر ہے بلکہ ان سے اللہ تعالیٰ کی شانِ رفعت، عروج و عظمت اور کبریائی کو بیان کرنا مقصود ہے۔ اس لیے کہ مخلوقات میں سب سے بلند عرشِ معلّم ہے۔ ورنہ عرش سے لے کر عرش تک سارا عالم اس کے سامنے نیک ذرہ ب مقدار



جیسے

۴ وَكُنْزِي كُنْزِي عَلِيمٌ عَلِيمٌ (یوسف: ۲۰)

ترجمہ اور جتنے علم والے ہیں ان سب کے اوپر ایک بڑا علم رکھنے والا موجود ہے۔

۵ وَابْكَائُوا لَهُمْ قَائِمُ زُونِ (ابراہیم: ۱۴)

ترجمہ اور میں ان پر پورا پورا قابو حاصل ہے۔

میں فوقیت مرتبہ اور فوقیت قبر اور قابو مراد ہے۔

جن آیات اور احادیث میں اللہ تعالیٰ کے قرب اور بعد کا ذکر آیا ہے۔ اس سے

مساافت کے اعتبار سے قرب اور بعد مراد نہیں، بلکہ معنوی قرب اور بعد مراد ہے۔

نزول خداوندی سے نزول رحمت اللہ تعالیٰ کا بندوں کی طرف متوجہ ہونا مراد ہے۔

معاذ اللہ اللہ تعالیٰ کا باندی سے پستی کی طرف ارتقا مراد نہیں۔ نہ اس کے وقت آسمان

کی طرف باقی اٹھانا اس لیے نہیں کہ آسمان اللہ تعالیٰ کا مکان ہے بلکہ اس لیے ہے

کہ آسمان قبلہ دعا ہے جیسا کہ خانہ کعبہ قبلہ نماز ہے۔ خانہ کعبہ جو بیت اللہ بنا جا

ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کا گھر ہے۔ معاذ اللہ ایہ مطلب

نہیں کہ نہ کعبہ اللہ تعالیٰ کا مکان ہے اور اس کے رہنے کی جگہ ہے۔ نہ قبلہ

حاجدین کی عبادت کے لیے مقرر کی گئی ہے۔ معاذ اللہ! معبود کی سمت نہیں۔ بلکہ جیسے

کعبہ نماز کا قبلہ ہے ویسے ہی آسمان دعا کا قبلہ ہے اور دونوں صورتوں میں اللہ تعالیٰ

اس سے مبرا ہے کہ وہ خانہ کعبہ کے اندر یا آسمان کے اندر متمکن ہو۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان اوصاف کو اوصافِ تسبیحی کہتے ہیں اور اوصافِ تمزیکی اور

اوصافِ بلائی بھی کہتے ہیں اور علم و قدرت اور صبح و بھر جیتے اوصاف کو اوصافِ تمجیدی

اور اوصافِ جمالی کہتے ہیں۔

محمد و مرثیہ یہ کہتے ہیں کہ عرش ایک قسم کا تخت ہے اور اللہ تعالیٰ اس پر مستوی ہے

یعنی اس پر مستقر اور متمکن ہے اور فرشتے اس عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں۔ اور

أَلَمْ يَخْلُقْ عَلَى الْعَرْشِ الْمُسْتَوِی (سورت طہ: ۵)

ترجمہ بڑی رحمت والی عرش پر مستوی ہے۔

کے ظاہر خط سے استدل کرتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ استواء علی الارض سے عرش پر بیٹھنا مراد ہے۔

بعض یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بر مکان میں ہے اور ہر جگہ موجود ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے حجت پکڑتے ہیں:

1 مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَىٰ فَلَا تُقْوَىٰ ۚ اِلَّا هُوَ رَٰبِعُهُمْ ۚ وَلَا تَحْسَبُ اِلَّا هُوَ سَٰبِقَهُمْ ۚ وَلَا اَدْنٰى مِنْ ذٰلِكَ ۚ وَلَا اَكْثَرُ اِلَّا هُوَ مَعَهُمۡ اَمِّنٌۭ مَا كَانُوا

(المجادلہ: ۷)

ترجمہ کبھی تین آدمیوں میں کوئی سرگوشی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا نہ ہو، اور نہ پانچ آدمیوں کی کوئی سرگوشی ایسی ہوتی ہے جس میں چھٹا نہ ہو۔ اور پانچ سرگوشی کرنے والے اس سے کم ہوں یا زیادہ وہ جہاں بھی ہوں، اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور حق تعالیٰ کے ان قول سے دلیل پکڑتے ہیں:

2 وَتَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَنْبِلِ الْوَرِيدِ۔ (سورت ق: ۱۶)

ترجمہ اور ہم اُس کی شُرگ سے بھی زیادہ اُس کے قریب ہیں۔

3 وَتَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلٰكِنْ لَا تَنْبَهِوْنَ۔ (الواقعہ: ۸۵)

ترجمہ اور تم سے زیادہ ہم اُس کے قریب ہوتے ہیں، مگر تمہیں خبر نہیں آتا۔

4 وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ اِلٰهٌ وَفِي الْاَرْضِ اِلٰهٌ وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ۔

(الزمر: ۸۳)

ترجمہ یعنی (اللہ تعالیٰ) ہے جو آسمان میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی معبود۔ اور وہی ہے جو حکمت کا بھی مالک ہے، علم کا بھی مالک۔

اہل السنۃ والجماعت کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں اس قسم کی جس قدر آیتیں وارد ہوئی ہیں، ان سے اللہ تعالیٰ کے کمال علو و رفعت شان کو اور اس کا احاطہ علم و قدرت کو بیان کرنا مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم اور قدرت تمام کائنات کو محیط ہے جیسا کہ ایک حدیث قدسی میں آیا ہے:

قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمن۔

ترجمہ مؤمن کا دل زمین کی دو انگلیوں کے درمیان ہے۔

سواس سے بالا جماع حصار، ظاہری اور حسی معنی مراد نہیں بلکہ اس سے قدرت علیٰ تنگیب بیان کرنا ہے کہ قلب (دل) اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے، جدھر چاہے، پھیر دے۔

حدیث میں حجر اسود کے متعلق یہ آیا ہے:

اللہ عین اللہ فی الارض

ترجمہ حجر اسود زمین میں اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے۔

تو یہاں بھی بالاحقاق ظاہری معنی مراد نہیں، بلکہ معنی مجازی مراد ہیں کہ حجر اسود کو پورے دینا گو یا اللہ تعالیٰ سے مصافحہ کرنا اور اس کے دست قدرت کو پورے دینا ہے، جیسا کہ قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِهُ لَكَاذِبٌ ۖ يَدْعُ اللَّهَ فَكَوْكَ ۖ يُدْعِي اللَّهَ فَكَوْكَ ۖ

(الفج: ۱۰)

ترجمہ (اے فاجر!) جو لوگ تم سے بیعت کر رہے ہیں، وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ سے بیعت کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔

یعنی جو لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کرتے ہیں گو یا وہ اللہ تعالیٰ سے بیعت کرتے ہیں۔ یہاں بھی بالاحقاق معنی مجازی مراد ہیں۔ معاذ اللہ! یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ایک دوسرے کے عین ہیں۔ اسی طرح سمجھو کہ استواء علیٰ اعرش سے ظاہری اور حسی معنی مراد نہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہوا ہے بلکہ اس سے اللہ تعالیٰ کی علو شان اور رفعت مرتبہ کو بتلانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۚ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُنِزَّلِينَ ۚ (المومن: ۱۵)

ترجمہ وہ رفیع اندرجات ہے، وہ عرش کا مالک ہے۔

اسی طرح جس حدیث میں یہ آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر شب آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے۔ سو معاذ اللہ! اس کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کوئی جسم ہے کہ عرش سے اتر کر



آسمان دنیا پر آتا ہے بلکہ اس خط میں وقت میں اس کی رحمت کا نزول یا کسی رحمت کے فرشتہ کا آسمان دنیا پر اتار کر دے اور اللہ تعالیٰ کا بندے سے قرب اور بعد بہ اعتبار مسافت کے ہر انہیں بلکہ قرب عزت و کرامت اور بعد دست و پاہنت مرد ہے۔ مطیع و فرمان بردار بندہ اللہ تعالیٰ سے بلا کیفیت اور بلا کسی مسافت کے قریب ہے اور انسان بندہ بلا کسی کیفیت اور بلا کسی مسافت کے اللہ تعالیٰ سے بعید ہے۔

اہل السنۃ و الجماعت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مکان، جہت اور سمت سے پاک و منزہ ہے۔ اس لیے کہ جو چیز کسی مکان میں ہوتی ہے تو وہ محدود ہوتی ہے اور محدود ہوتی ہے اور ممکن مقدار، مسافت، اور مساحت میں مکان سے کم ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ مقدار، مساحت، مسافت اور کسی اور نہ ہوتی ہے اور جو چیز سمت اور جہت میں ہوتی ہے تو وہ اس سمت اور جہت میں محصور اور محدود ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے بھی منزہ ہے۔ مکان، زمان، جہت اور سمت سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ اس میں صرف اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے سوا کوئی شے نہ تھی نہ مکان اور زمان نہ عرش اور کرسی نہ زمین اور آسمان۔ اس نے اپنی قدرت سے عرش، کرسی، زمین و آسمان کو پیدا کیا۔ وہ اللہ تعالیٰ ان چیزوں کے پیدا کرنے کے بعد اپنی شان سے ہے کہ جس شان سے وہ مکان، زمان، زمین و آسمان کے پیدا کرنے سے پہلے تھا۔ ہم اس السنۃ، الجماعت ایمان لائے اس بات پر کہ بلا کسی تشبیہ اور تمثیل کے اور بلا کسی کیفیت اور کیفیت کے اور بلا کسی مسافت اور مساحت کے زمین کا اتوار عرش پر حق ہے جس معنی کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا ہے اور جو اس کی شان کے انہی ہے جس کا علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ معاذ اللہ! یہ مطلب نہیں کہ جیسے بادشاہ تخت پر بیٹھتا ہے، ایسا ہی اللہ تعالیٰ بھی عرش پر بیٹھ ہوا ہے اور عرش پر مستقر اور متمکن ہے۔ اس لیے کہ ممکن اور امتداد ارشاد حاکم اور ممکن کی ہے۔ مکان ممکن کو محیط ہوتا ہے اور عرش تو ایک جسم عظیم نورانی ہے جو اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ اس کی کیا مثال؟ وہ اللہ تعالیٰ کو انھا سکے۔ معاذ اللہ! عرش اللہ تعالیٰ کو اٹھائے ہوئے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا خلف اور قدرت عرش کو اٹھائے ہوئے اور تھا ہے ہوئے ہے۔

استوا جلی عرش کے ذریعے اللہ تعالیٰ کو موشاں اور بے مثال رفعت کو بیان کرتا ہے اور

وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ

(انحراف: ۸۲)

ترجمہ وہی اللہ تعالیٰ ہے جو آسمان میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی معبود۔ اور وہی ہے جو خلقت کا بھی مالک ہے۔

یہ آیت مشہور ہے کہ آسمان و زمین میں سب جگہ اس کی عبادت کی جاتی ہے اور وہی آسمان و زمین میں شہسوار ہے اور سب جگہ ہی کا ضمیر ہے۔ آسمان و زمین اس کی عبادت اور تحریف کا اور اس کی ضمیراتی کا طرفہ ہے۔ مگر وہ کھلم کھلا سب جگہ اعدائے طلب نہیں کرتا عرش یا آسمان اللہ تعالیٰ کا مکان ہے اس میں اللہ تعالیٰ رہتے ہیں۔

محمد و مشرکہ نے ان آیات کو یہ حسب صحیح عرش وغیرہ یا آسمان و زمین اللہ تعالیٰ کا مکان اور بے قرار ہے اور یہ دیکھ کر سارے کائنات پر ورتہ نہیں کرتے بھراچا ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کی مشابہت سے پاک ہے اور تمام انبیاء نے اپنی اپنی امتوں کو ایمان بخدا کی دعوت دی ہے۔ ایمان قبولی اور نفی کی دعوت نہیں دی۔

(مجاہد الامام حضرت مولانا محمد امجد علی دہلوی ص ۱۲-۱۳ طبع مکتبۃ المدینہ، لاہور)

### 3 اللہ تعالیٰ کی صفتِ کلام کی تحقیق

اللہ تعالیٰ شہسوار ہے یعنی ازل سے اب تک جس کو صفت کا وہم نہ وصل ہے۔ یہی اعظم سے غافل نہیں رہا۔ یہ ہی وقت میں تمام مخلوق کی آوازوں اور دماغوں کو متاثر ہے۔ سب کا جواب دیتا ہے۔ ایک جانب دوسری جانب سے اس کو مشغول کرنا غافل نہیں کرتی۔ جس طرح چاہتا ہے کام کرتا ہے۔ جو ذات، انجیل، زبور، فرقان اور تمام کتابیں اور صحیفے جو حضرات الہیہ اگر اہل طہارت اور پرکار ہوئے وہ سب ان کے ہوا میں آتھیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا کام ایک ہے اور سید ہے۔ اور یہ تمام سب منزل اور صفت ماحول

اس کے تمام بسوط کے اوراق ہیں، ہر ذرہ دل میں مختلف آثار ہیں۔

کلام ایک صفت کمال ہے اور گو گناہنا سبب ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے لیے تمام صفات کلام ثابت ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ تمام صفات کلام سے پاک اور نرہ ہے۔ اور کلام چونکہ اللہ تعالیٰ کی صفت ذاتی ہے اس لیے وہ قدیم ہوگی، حادث نہ ہوگی، کیونکہ قدیم کی صفت بھی قدیم ہوتی ہے۔

بعض اہل بدعت کا یہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ اس معنی میں متکلم ہے کہ وہ خالق کلام ہے۔ یعنی دوسرے میں کلام کہ پیدا کرتا ہے۔ یہ سراسر جہالت اور نادانی ہے اور لغت عرب سے بے خبری ہے۔ متحرک لغت میں اس کو کہتے ہیں جو خود حرکت کے ساتھ موصوف ہو۔ جو دوسرے میں حرکت پیدا کرے، اس کو متحرک نہیں کہہ جاتا۔ اسی طرح خالق کلام کو متکلم نہیں کہہ جاتا۔

جانتے چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت کلام میں کسی کلام نہیں۔ بلکہ کلام کرنا تمام اس اسلام کے نزدیک مسلم اور متفق حنیہ ہے۔ البتہ، متخالف اس کی محققیت اور کیفیت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام کس طرح ہے اور کیوں کر ہے؟ حضرات متفہمین کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام حروف اور اصوات سے مرکب نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا کلام اس کی ایک صفت ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ اس میں نہ حرف ہے اور نہ آواز ہے اور نہ حروف عربیہ اور نہ نقوش ستارہ، اس کے کلام قدیم کی ولالات اور عبارات ہیں۔ جن کے ذریعہ اس کا کلام قدیم پڑھ جاتا ہے اور سنا جاتا ہے۔ اور جن حروف اور کلمات کے ذریعہ ہم کلام خداوندی کی تلاوت اور قراءت کرتے ہیں، یہ حروف اس کے کلام قدیم کے لباس ہیں، اس کا نہیں نہیں۔ فقاریہ بات نال ہے کہ امر قدیم کسی حادث اور ذاتی ذات کی حادث اور ذاتی زبان اور ذاتی مخلوق کے ساتھ قائم ہو سکے۔ یہ کوئی امر قدیم کسی حادث اور ذاتی میں حواس کر سکے۔ حادث قدیم کمال نہیں ہو سکتا۔ البتہ ایک حادث چیز قدیم نے لیے آئینہ اور مظہر اور تجلی کا وہن سکتی ہے۔ آنکھ کی چمکی میں آسمان دکھائی دے سکتا ہے مگر آنکھ کی چمکی آسمان کا فعل اور عرف نہیں ہو سکتی۔ اس لیے تمام حضرات متکلمین اور تمام نوابیاء و عارفین اس بات پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام جو

اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے، اس میں نہ طرف ہے اور نہ آواز ہے۔  
 بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں حروف بھی ہیں اور صوت بھی ہے مگر  
 اللہ تعالیٰ کے کلام کے حروف اور الفاظ اور اس کی صوت و آواز ہمارے الفاظ اور  
 صوت کی طرح نہیں۔ ہمیں طرح انسانیت خداوندی ہے ہون و چھون ہے اسی طرح اس  
 کا کلام بھی ہے ہون و چھون ہے۔

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ يُوحَىٰ السَّبْعُ الْمِثْبُتُ (شوریٰ: ۱)

کوئی چیز اس کے مثل نہیں ہے اور وحی ہے جو سات سات پہنچا دیتا ہے۔  
 حضراتِ مہکمین کہتے ہیں کہ اس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات ہے ہون و چھون ہے۔ اسی  
 طرح اس کی صفت کلام بھی ہے ہون و چھون ہے۔ اس و اس کے عالم امکان نے  
 ساتھ کوئی منفرد اور مشابہت نہیں اور قیاس پندی اپنی حد اس سے ہون  
 حقیقت زلیلہ رک۔ مانی ممکن نہیں۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی عنایت سے عبادت  
 سے زبانِ عربی کے لباس میں پہنچائی میں وصف ذاتی اور عباداتی و مازلی و مبراہ اس کو  
 اپنے کلام اپنے بندوں کے درمیان واسطہ بنادیا تاکہ اس کے نزدیک سے اللہ  
 تعالیٰ سے اپنا رابطہ قائم کر سکیں۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس سے ہون و چھون حقیقت ازلیہ  
 عرب کے حروف اور علمات مستعملہ کے لباس و صورت میں کی زبانِ عربی و عربیہ و عربیہ  
 آیات قرآنیہ و احوال و عرف مستعملہ سے مراد ہونے کے حوالہ کو پہنچائی ہوئی  
 ہیں۔ ان جیسے ایک جملہ کی ترکیب غیر خدا سے ممکن نہیں۔ وہ اس کی یہ ہے کہ یہ نظم  
 عربی ہون کی اس - نسبت کا - نا آئینہ و مظہر ہے، اس میں اللہ تعالیٰ ہے ہون  
 و چھون کی شان ہے چوٹی و بے چوٹی امانت اور آیات بھی ہوئی ہے۔ زبانِ عربی کی  
 زبان ممکن نہیں۔ اس لیے تمام میں اس میں نیچے ایک جملہ کی ترکیب سے مراد  
 ہو گئے۔ چونکہ یہ نظم عربی اس کی شان ہے چوٹی و بے چوٹی کی امانت ہے۔ اس  
 لیے شامان کو اب احتیاط و احتیاط و احتیاط و احتیاط و احتیاط و احتیاط و احتیاط و احتیاط  
 ثبوت کی طرف سے تلاوت کے آداب مقرر ہوئے۔ لہذا اس نظم عربی کو اس کے  
 بے ہون و چھون کی ایسے صورت و لباس جانو۔ اور یہ سمجھو کہ اس نے ہون و چھون

کلام اس پر اہم میں مستند ہے اور یہ نظم عربی اس کے کلام قدیم کا عین نہیں بلکہ اس کا ایک لباس ہے۔ جس میں "الكلمة لفظ وضع للمعنى مفرد" اس لفظ معنی کے لیے لباس ہے اور معنی اس پر لفظ میں مشور ہے۔ مگر یہ نہیں کہنا کہ "الفاظ معنی معنی ہے۔ واللہ اعلم وعلیہ السلام واحکم۔"

(عناکد الامام: ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳ اور میں کا مضمون ص ۶۲۲۶۰)

## 4 قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام، قدیم اور غیر مخلوق ہے

قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ قدیم اور غیر مخلوق ہے۔ قرآن کہہ کر اللہ تعالیٰ نے خود اپنا کلام کہا ہے۔ اور اس کی نسبت اپنی طرف فرمائی ہے "الْحَقُّ يَنْصَعُ كَلَامُ اللَّهِ" (التوبہ: ۷۵) (ب) جب وہ اللہ تعالیٰ کا کلام سن لے گا۔ ان پر تمام امت کا جناح ہے کہ قرآن کلام خداوندی اور عذاب قدیم ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی تمام نعمت میں قدیم ہے۔ قرآن نازل میں قرآن نے غیر مخلوق ہوئے میں کسی کو اختلاف نہ تھا۔ عید صحابہ کے بعد وہ بھی اس کے غیر مخلوق ہوئے پر متفق رہے۔

1 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. (الزلزال: ۲۰)

ترجمہ جب ہم کسی چیز کے پیدا کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو صرف یہ کہہ دیتے کہ ہو جائے۔ اور ہو جاتی ہے۔

پس جب کہ میری قوس ملگنی سے پیدا ہوتی ہے۔ تو مظلوم بوز کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول جو یہ کلام مخلوق نہیں۔ اور نہ اس قول کے پیدا کرنے کے لیے ایک دوسرے قول۔ ملگنی کی ضرورت ہوگی۔ اور ہم سے کے لیے حق۔ جسے یہ کہہ کر متاثری ماضی ہے گا۔ پس ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے۔

2 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

قُرْآنًا عَرَبِيًّا عَزُوقِي يَتَوَجَّعُ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (زم: ۲۸)

ترجمہ یہ عربی قرآن جس میں کوئی نہ جھنجھٹے! تاکہ لوگ تعقونی اتنا نہ کریں۔

میں قرآن کے غیر مخلوق ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ "إِذْ قَامُوا مِنْ تَحْتِ الْوُجُوهِ"۔ کوئی مخلوق شی ایسی نہیں ہے جس میں کئی نہ ہو۔ قرآن کے متعلق اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "تَعْلِيمُ ذِي يَوْجُ"۔ اس میں کوئی کئی نہیں۔

3 حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو خانہ کعبہ کے سامنے "یا رب القرآن" کہتے ہوئے سنا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ کلمہ زبان سے مت نکال۔ "إِنْ كُنْ مِنْ مَرْبُوبِ مَخْلُوقٍ"۔ کیونکہ ہر مرربوب مخلوق ہوتا ہے اور قرآن غیر مخلوق ہے۔

4 نیز اگر قرآن مخلوق ہوتا تو اس کی مثل لانا بھی ممکن ہوتا۔ یہ حافظہ تو رہتی ہے کلام کا خلاصہ ہے (عقائد اسلام، مولانا محمد ادریس کاندھلوی ص ۶۲، ۶۳)

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں:

قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرف اور آواز کا لباس دے کر ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا ہے اور بندوں کو اس کے ساتھ امر دینی کا غائب بنایا ہے۔ جس طرح ہم اپنے نفسی کلام کو کام اور زبان کے ذریعہ حرف اور آواز کے لباس میں لاکر ظاہر کرتے ہیں۔ اور اس طرح اپنے پوشیدہ مقاصد اور مطالب کو کرمہ عقیدہ میں لاتے ہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام نفسی کو بغیر کام اور زبان کے وسیعہ کے محض اپنی قدرت کاملہ سے حروف اور آواز کا لباس عطا فرما کر اپنے بندوں پر بھیجا ہے۔ اور اپنے پوشیدہ اوامر و نواہی کو حروف اور آواز کے ضمن میں لاکر ظہور کے میدان میں جلوہ گر کیا ہے۔ پس کلام کی دونوں قسمیں یعنی کلام نفسی اور کلام لفظی حقیقتاً اللہ تعالیٰ کا کلام ہیں۔ اور دونوں قسموں پر کلام کا اطلاق حقیقت کے طور پر ہے جس طرح کہ ہمارے کلام کی دونوں قسمیں نفسی اور لفظی حقیقت کے طور پر ہر اکلام جیسا۔ نہ یہ کہ قسم اول (نفسی) تو حقیقت ہے اور دوسری قسم (لفظی) مجاز ہے۔ اس لیے کہ مجاز کی علامت ہی یہ ہے کہ اس کی نفی جائز ہو۔ اور کلام لفظی کی نفی کرنا اور اس کو کلام خداوند کہنا بلاشبہ کفر ہے۔

(مقالات امام ربانی مجدد الف ثانی، دفتر دوم، مکتوب نمبر ۶)

جیسے قرآن کریم میں ہے کہ کافر کہتے ہیں:

إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (المدثر: ۲۵)

ترجمہ: یہ قرآن بشر کا قول ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں۔ نیز اگر قرآن مجید مخلوق ہوتا تو اس کا مثل لانا ممکن ہوتا۔ اور جب اس کا مثل لانا ممکن ہوا تو معلوم ہوا کہ قدیم اور غیر مخلوق ہے۔

2 يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحِزُّوْنَهُ (الزمر: ۵۰)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے کلام کو سنتے ہیں اور پھر اس میں تحریف کرتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ ۱۵ لفظی کی طرح ۱۵ قسمی بھی حقیقت کا ہے۔

بیسیک اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

3 وَ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ (الأنعام: ۸)

ترجمہ: اپنے دلوں میں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارے کہے ہوئے پر کیوں عذاب نہیں دیتا۔

4 وَأَيُّ ذُنُوبِنَا يُقَدِّرُ اللَّهُ لَنَا أُجْرًا (الملك: ۱۳)

ترجمہ: آہستہ بات کہو یا آواز سے۔

5 وَقَالَ سُحَيْرُ بْنُ مَرْثَدَةَ السَّقِيفِيَّةِ: رَوَيْتُ فِي نَفْسِي مَقَالَةً.

ترجمہ: حضرت مرثدہ بن سقیفہ بنی سہدہ والے دن یہ فرمایا کہ میں نے اپنے دل میں کچھ

کلام تیار کیا ہے۔

ان نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام لفظی اور کلام نفسی دونوں پر کلام کا اطلاق حقیقت

ہے۔

جتنی بات یہ کہ کلام الہی کا اطلاق دو معنی پر ہوتا ہے۔ اول یہ کہ کلام اللہ تعالیٰ کی جانب

صفت بسیط ہے۔ جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ اس کے قدیم ہونے میں کسی کلام

نہیں۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ کلام سے وہ کلمات الہیہ مراد لیے جاتے ہیں جن کا

اللہ تعالیٰ نے تکلم فرمایا ہے۔ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام اسی معنی پر کہہ جاتا ہے۔ یہی

قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا گیا۔ اور جس کو ہم اپنی

زبانوں سے پڑھتے ہیں۔ اور کائناتوں سے سنتے ہیں۔ اور جو رے سمیوں میں مخلوق

ہے اور ہمارے معائنات میں نکلتا ہوا ہے۔ یہ قدیم اور غیر مخلوق ہے (یعنی باعتبار

بدول کے دن کہ باعتبار ہماری زبانوں اور کتابت کے (مگر قرآن کی قراءت اور اس کی سماعت اور اس کی کتابت حادث اور مخلوق ہے۔ اس سے کہ قراءت، سماعت اور کتابت یہ بندے کے افعال ہیں اور بندے کے افعال حادث اور مخلوق ہیں۔ امام بخاری اور دیگر علمائے متقیین کا یہی مسلک ہے۔

امام ذہبی کا مسلک یہ تھا کہ جو شخص یہ کہے کہ لفظی یا قرآن حادث یعنی قرآن کا معنی اور اس کی سماعت حادث ہے تو وہ شخص مبتدع ہے۔ جو لوگ لفظی یا قرآن حادث کہنے کو بدعت کہتے تھے ان کو صراحً ملّا میں فرقہ منکھ یہ کہا جاتا ہے۔

یہی مسلک امام بخاری اور امام ذہبی کے درمیان میں عکبر اور تافریکا باعث بنا۔ حقیقت وہی ہے جو امام بخاری فرماتے ہیں کہ قرآن کریم قدیم ہے مگر قرآن کی قراءت اور اس کی سماعت حادث اور مخلوق ہے۔ اس لیے کہ قراءت اور سماعت بندہ کا فعل ہے۔ لیکن امام ذہبی لفظی یا قرآن حادث کہنے کو اس لیے مانع نہ فرماتے تھے کہ ان الفاظ سے کسی کو ملطوف اور مقروء کے حادث اور مخلوق ہونے کا شبہ نہ ہو جائے۔ اس احتیاط کی بنا پر اس لفظ کے استعمال سے منع فرماتے اور چونکہ اس قسم کی تعبیر عہدِ صحابہؓ اور تابعینؓ میں نہ تھی۔ اس لیے اس کو بدعت فرماتے۔ اس قسم کا اطلاق اگرچہ بدعتِ شریعہ کی حد سے باہر ہے لیکن امام ذہبی جیسے امام ہائی مقام کی بارگاہ میں اتنا تعبیر بھی بدعت سمجھا گیا۔

امام بخاری کا مقصد یہ تھا کہ صفتِ خداوندی اور فعلِ عہد کا فرق واضح ہو جائے۔ اور تعبیر ایسی صاف ہو جائے کہ کوئی تصورِ فہم کی وجہ سے حادث کو قدیم اور قدیم کو حادث نہ سمجھ جائے۔

وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ مَّا نَافِيَاتٍ فَلْيَا تَسْمِعُوا الْخَيْرَ (البقرہ: ۱۳۸)

(حقانکہ الہام مصنف حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی ص ۶۲ تا ۶۵)





## عقائد اور نماز کے بارے میں چند کتابیں

- 1۔ اِبْرَاهِيمُ بْنُ اَبِي حَزِيمٍ (تذکرۃ اہل بیت)
- 2۔ رَأْسَةُ الْعَقَائِدِ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 3۔ اَلْكَفَى الْمُتَوَكِّلُ فِي الْاِحْكَامِ وَالْاَوْثَانِ (امام ع)
- 4۔ اِبْرَاهِيمُ بْنُ اَبِي حَزِيمٍ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 5۔ اَلْاَوْثَانُ فِي الرَّقْعَةِ اَهْلُ الشُّبُهَةِ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 6۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 7۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 8۔ اَلْاَوْثَانُ فِي الرَّقْعَةِ اَهْلُ الشُّبُهَةِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 9۔ اَلْاَوْثَانُ فِي الرَّقْعَةِ اَهْلُ الشُّبُهَةِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 10۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 11۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 12۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 13۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 14۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 15۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 16۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 17۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 18۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 19۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 20۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 21۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)
- 22۔ اَلْمُعْتَمِدُ فِي تَرْكِ زَيْغِ الْفِتَنِ (تذکرۃ اہل بیت)

## عقائد اور نماز کے بارے میں چند مفید کتابیں

- 1:- إِيضَاحُ الْمَرَامِ فِي تَرْكِ الْعَوَائِدِ وَخُلْفِ الْإِيمَانِ (ترکِ عوائد متقدم)
- 2:- رِاعَةُ الْعَيْتَيْنِ فِي تَرْكِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ (ترکِ رافعین)
- 3:- أَلْدُرُّ الْقَبَائِدِ فِي الْأَخْفَائِ بِأَمِينٍ (انفہاء آمین)
- 4:- إِيضَاحُ الدَّلِيلِ فِي بَيَانِ صِفَاتِ الرَّبِّ الْجَبَلِيِّ (صفاتِ باری تعالیٰ اور مسلک اہل سنت والجماعت)
- 5:- أَلْفَلْزِيَّةُ فِي الرَّدِّ عَلَى أَهْلِ التَّشْبِيهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: أَلَمْ يَخُنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى "استواء علی العرش"
- 6:- أَحْسَنُ الْبَيَانِ فِي تَنْزِيهِ الْمَلِكِ عَنِ الْجَهَةِ وَالْمَكَانِ "بہتر تعالیٰ العجز جہ و مکان کے موجود ہیں"
- 7:- رَدُّنَّاقِ ارْدَوْتِہِمَ: أَلْخَفَائِلُ الْجَلِيلَةِ فِي الرَّدِّ عَلَى أَهْلِ تَنْجِیَّةِ فِي مَا أُورِدَتْ فِي الْقَتَوِیِ الْحَمَوِیَّةِ (مصنف علامہ ابنِ قطل)
- 8:- أَلْفَلْزِيَّةُ فِي الرَّدِّ عَلَى عَقَائِدِ أَهْلِ التَّشْبِيهِ وَالتَّشْبِيهِ صفاتِ کتابیات اور غیر مقلدین کے عقائد
- 9:- أَلْسُنَةُ الْغُرَاةِ فِي وَطْعِ الْيَدَيْنِ لِحَدِّ الشُّرَا (نماز میں ہاتھ بائیں سے کا سنون طریقہ)
- 10:- أَلْحَبْلُ الْمَتِينُ فِي صِفَةِ صَلَوةِ رَحْمَةِ لِّلْعَالَمِينَ (رحمۃ للعالمین صلی علیہ وسلم کا طریقہ نماز)
- 11:- بَحْرُ تَمَنِ كَامِنُونَ طَرِيقَ نَمَازِ
- 12:- أَلْفَلْزِيَّةُ فِي صَلَوةِ النَّوَاحِ (نمازِ نواح)
- 13:- رِاعَةُ السَّلَامِ كَيْفَ بِنَاوِي عَقَائِدِ
- 14:- عَقْدُ الْعَجِيدِ فِي عَقِيدَةِ التَّوْحِيدِ ("لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کا مہموبہ مطلب)
- 15:- أَلْبَارِ الْقَلَائِدِ فِي تَوْضِيحِ الْعَقَائِدِ (عقائد اہل سنت والجماعت)

## عقائد اور نماز کے بارے میں چند مفید کتابیں

- 1:- إِيضَاحُ الْمَرَامِ فِي تَرْكِ الْقَوَائِدِ خَلْفَ الْإِيمَانِ (ترک قوائد مقتدی)
- 2:- رِاعَةُ الْعَيْتَيْنِ فِي تَرْكِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ (ترک رافعین)
- 3:- أَلْدُرُّ الْقَبِيحِ فِي الْأَخْفَائِ بِأَمِينٍ (انفشاء آمین)
- 4:- إِيضَاحُ الدَّلِيلِ فِي بَيَانِ صِفَاتِ الرَّبِّ الْجَبَلِيِّ (صفات باری تعالیٰ اور مسلک اہل سنت والجماعت)
- 5:- أَلْتَلْزِيهِ فِي الرُّدِّ عَلَى أَهْلِ التَّشْطِيبِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: أَلَزَّخُنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى "استواء علی العرش"
- 6:- أَحْسَنُ الْبَيَانِ فِي تَنْزِيهِ الْمَلِكِ عَنِ الْجَهَةِ وَالْمَكَانِ "بہتر تعالیٰ بجز جہ و مکان کے موجود ہیں"
- 7:- رَدُّنَّاقِ ارْدَوْتِہِمَ: الْأَخْفَائُ الْجَلِيلَةُ فِي الرُّدِّ عَلَى أَهْلِ تَنْجِیۃِ فَاؤُودَہُ فِي الْقَتَوِی الْحَوَیۃِ (مصنف علامہ ابن حنبل)
- 8:- أَلْتَلْزِيهِ فِي الرُّدِّ عَلَى عَقَائِدِ أَهْلِ التَّشْطِيبِ وَالتَّشْطِيبِ (صفات کتابیات اور غیر مقلدین کے عقائد)
- 9:- أَلْسُنَةُ الْغُرَاةِ فِي وَطْعِ الْيَدَيْنِ لِحَدِّ الشُّرَا (نماز میں ہاتھ بائیں سے کا سنون طریقہ)
- 10:- أَلْحَبْلُ الْمَتِينِ فِي صِفَةِ صَلَوةِ رَحْمَةِ لِّلْعَالَمِينَ (رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ نماز)
- 11:- بَحْرُ تَمَنِ كَامِنُونَ طَرِيقَ نَمَازِ
- 12:- أَلْقَلَّةُ أَرَا السَّابِیحِ فِي صَلَوةِ النَّوَاحِ (نماز نواح)
- 13:- رِاعَةُ السَّلَامِ كَيْفَ بِنَاوِ عَقَائِدِ
- 14:- عَقْدُ الْعَجِیدِ فِي عَقِیۃِ التَّوْحِیدِ ("لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کا مطلب و مطلب)
- 15:- أَلْبَارِ الْقَلَائِدِ فِي تَوْضِیحِ الْعَقَائِدِ (عقائد اہل سنت والجماعت)